

సాధన గ్రంథ మండలి 74.

నే నెవరు?

సర్వసంశయవిచ్ఛేదినీ (ఉపక్రమణికా)

రచయిత :

శ్రీ పరానందాశాస్థాపరసాముడు

మిన్నికంటి వెంకటాచార్యులారాయణశర్మ



తద్యుత్తరములు

శ్రీ పరానందాశాస్థాపరసాములు

బ్రహ్మశ్రీ ఈశ్వర సత్యనారాయణశర్మగారికి

అంకితము.



ప్రకాశకులు

సాధన గ్రంథ మండలి, తెనాలి,

కాపీరైటు]

1959

[వెల రు. 0-12-0

శ్రీ శర్మగారి గ్రంథములను ముద్రణ యోగ్య
 ముగా వ్రాసియిచ్చిన శ్రీవారి ప్రియశిష్య పుత్రికా
 నిర్వికేషాదృత, పుణ్యవతి చి॥ సా॥ తావలూరి సరో
 జమ్మగారు పాఠకలోకాశీర్వాద పాత్రురాలు

★

పీఠిక

శ్లో॥ వేదమయీం నాదమయీం

బిందుమయీం పరశదోద్వందిమయీం,

మంత్రమయీం తంత్రమయీం

ప్రకృతిమయీం నామి విశ్వ వికృతిమయీమ్॥

ఉర్వరాభూమియందు బీజమవలె సచ్చాత్రునియందు
విద్య స్వల్పకాలమునకే సమృద్ధులదాయి కాగలదు శిష్యు
నకు నద్గురువును, గురువునకు సచ్చిష్యుడును దుర్లభులు.
ప్రస్తుత మా దుర్లభులనోన్మేషములభ్యులైరి. శ్రీ చి! సత్యనారా
యణశర్మగారు శ్రీ విద్యారణ్యులగు శ్రీ శ్రియానందనాథుల
యుపదేశమునంది పరానందనాథులైరి. తోడనే ప్రాదుర్భ
వించిన ప్రశ్న “నే నెవరు?”. మేధావియగు శిష్యుడు
గురూపదిష్టమైన సద్విద్యచే బ్రశ్నకు సమాధానమును గనుఁ
గొనెను. ఆ సమాధానమే యీ గ్రంథము.

చిత్రం చటతరోద్భూతే వృద్ధాశ్శిష్యా గురుర్యువా ।

గురోస్తు మానవ్యాఖ్యానం శిష్యాస్తుచ్ఛిన్న సంశయాః॥

అని మేధాదక్షిణామూర్తిని గూర్చిన వినుతి. ప్రస్తు
తము ఛిన్నసంశయైర్జ్ఞాన శిష్యుడు గురువిషయమున మేధా
దక్షిణామూర్తినే స్ఫురింపజేయుచున్నాడు. అందుచే నా
గురువును, నీ శిష్యుడును ధన్యులు.

ప్రాచీన భారతీయ మౌనిపుంగవుల హృదయములందీ
ప్రశ్న (నేనెవరు?) మొలకెత్తెను. తత్ఫలితముగా నుపనిషత్తు
లుద్భవించెను. ఆనంతర్యులగు మనీషుల నెందఱనో యీప్రశ్న

కలవరపెట్టెను. మార్గములు భిన్నములైనను కనుగొనిన సమాధానముక్కటియే. ఆ సమాధానము 'అహంబ్రహ్మస్మి' అను మహావాక్యము. అట్లే ప్రస్తుతగ్రంథకర్తగూడ స్వహృద యోద్భూతమగు 'నేనెవరు?' అనుప్రశ్నకు సమాధానముగా

“జేపి హ్యేకాగ్ర ఆసీత్ । పైవజగదండ మస్మజత్ ।
తస్యా ఏవబ్రహ్మ అజీజనత్ । విష్ణురజీజనత్ । దుద్రోఽజీజనత్ ।
సర్వం శాక్తమజీజనత్ । యదస్మి సన్మాత్రం । యద్విభాతి
చిన్మాత్రం । యద్ప్రియమానందం । తదేతిత్ సర్వాకారా
మహాత్రిపురసుందరీ”

ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ । ఆహం బ్రహ్మస్మి । అని శాక్త మతానుసారము శ్రుతి స్మృతి పురాణాద్యుదాహరణములతో శ్రీ జేపిస్వరూపము నిందుఁ జక్కఁగా వివరించియుండెను.

శ్రీ చి॥ సత్యనారాయణకర్మగారు ఆంగ్లాంధ్ర సంస్కృత భాషలయందు సమ్యక్పరిచితి గలవారగుటచే విషయమువలె రచనకూడ గంభీరముగ సాగినది. గురువద్యులగు శ్రీ శ్రియా నందనాథుల యాశీర్వచనముల నంది గ్రంథకర్త ఇతోధిక పాండితీమహితములగు గ్రంథముల ననేకములను రచించి అంబికా పాదారవింద మిళిదాయమానమానసులయం దగ్ర గణ్యుడై వరలుగాత! అని యాశీర్వదించుచున్నాను.

ఇతి శ మ్.

— విద్వాన్, బులుసు సూర్యప్రకాశశాస్త్రి



మ న వి

మహాశయలారా !

మండలి కీ గ్రంథసుమముతో ద్వాదశవర్షములు నిండినవి. బాల్యముదాటి కౌమారమున నడుగిడుచున్నది. ఈ పండ్రెండు వత్సరములనుండి మండలిచేసిన శ్రమి పాఠకులు గ్రహించియేయుందురు. నేటివరకు పోషకులు మండలికి సహకరించుచు చూపిన ఆదరాభిమానములకు కృతజ్ఞత.

ప్రస్తుతము కాగితపుధర విపరీతముగా బెరిగియున్నది. అయినను యథాశక్తిగా మండలి తన ధర్మమును నిర్వహించుటకు పురోగమించుచునేయున్నది ఇందుకు పాఠక పోషకుల సమాదరణయే ప్రధానము. మండలి సభ్యులలో కొందరు లోగడ 2, 3 సం॥ముల పాఠితోషిక మివ్వవలసియున్నది. అట్టివారు దయయుంచి తమతమసభ్యత్వపు పాఠితోషికమును వెంటనేపంపి మండలికృషికి తోడ్పడుదురుగాక.

పూజ్యులు, పితృపాదులు బ్రహ్మశ్రీ ఈశ్వర శత్యనారాయణశర్మగారు, ఉత్తమగ్రంథప్రకటనముచే సాధకలోకమును సమాదరించు మా సాధనగ్రంథ మండలి సత్కృషిని సమ్యగ్బుద్ధిచే సమీక్షించి, ఆభినందించుచు “నే నెవరు?” అను నీగ్రంథ ప్రకాశమునకు సంపూర్ణ ఆర్థికసహాయము గావించిరి. మరువరాని శ్రీ శర్మగారి సహకారమునకు సర్వదా కృతజ్ఞతాపూర్వక నమస్కారము లర్పించుచుంటిని.

వికారి చైత్రము }
మార్చి 1959 }

వ్యవస్థాపకుడు
సాధన గ్రంథ మండలి

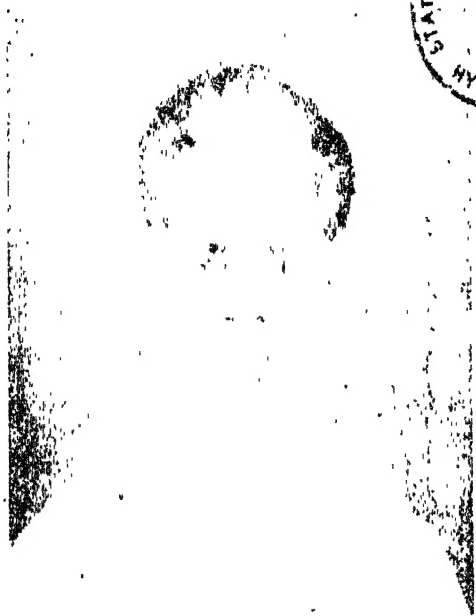
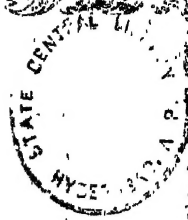
విషయ సూచిక

1. ప్రార్థన	...	9
2. కృతి సమర్పణము	...	10
3. ఉపక్రమణిక	...	15
4. బ్రహ్మసత్యం, జగన్నిధ్యా తాత్పర్యము		25
5. శ్రీమద్భాగవతము	...	26
6. అనుభూతి	...	36
7. ప్రథమ పటలము	...	41
8. ద్వితీయ పటలము	...	63
9. తృతీయ పటలము	...	67
10. ఆధునికవిజ్ఞాన పరిసమాప్తి, శక్తిజిజ్ఞాసా ప్రారంభము	}	81
11. ఉపసంహారము		88
1. ప్రణావము	...	98
2. హృల్లేఖ	...	99

గమనిక:- మహామాయ శబ్దముచేఁ బ్రతిపాద్యమగు తత్త్వము పరబ్రహ్మ రూపిణి యగు పరశివాభిన్న శక్తియే. కాని లౌకిక శాస్త్రీయ దృక్పథానుసారముగా, కాల्పనిక భ్రాంతిజన్య విషయ విపర్యయ జ్ఞానము కాదని పాఠకులు విస్మరింపకుండురుగాక,



కృ తి ప తి :
శ్రీ శ్రీయానందనాథాపరనామధేయ
ఈశ్వర సత్యనారాయణ శర్మ



కృతికర్త :

శ్రీ పరాశరాద్వానాథాచార్యులు

మిన్నికంటి వెంకట సత్యనారాయణ శర్మ

శ్రీమాత్రే నమః

శ్రీమహావాజ్ఞానమః, శ్రీమద్వింహాసశేషశ్చంద్రైశ్చ నమః

ప్రార్థన

శ్లో॥ త్రైలోక్యాం హ్రీం ద్విభుజకలితాం ద్వావసీ ధారయన్తిం
సింహస్థాం శ్రీం దినకరసహస్రప్రభాభాసమానామ్,
కామేశీం ద్రాం హృదయకుహరే బాణదేవీం పరాం తాం
వందే గుర్వీం హరిహరనుతాం పితవర్ణాంబరాధ్యామ్॥

శ్లో॥ బ్రహ్మాం శక్తిం జననహరణీం భూభువః స్వః ప్రతిష్ఠాం
చాతుర్వింశ్యాం పరమపదవీం యః ప్రయచ్ఛో మహాత్మా
అద్వైతాత్మా పరిస్మృతపదః సర్వతంత్రస్వతంత్రః
తం వందేహం గురుమహారహః శ్రీకుటుంబాభిరామమ్॥

శ్లో॥ చిద్రూపం తం త్రిభువనతనుం భూమిబింబాంతరసం
మధ్యే పద్మే స్వరవసుదళే నాగవట్కణయుక్తే,
అకాశాగ్రే మిథునచరణం త్రైపురం శక్తిభావం
వందే దేవం గురుమహారహః శ్రీ శ్రీయానందనాథమ్॥

శ్లో॥ పరాహం భావపారమ్య నిరతేభ్యో నిరంతరమ్,
సంవిద్భావస్వరూపేభ్యః సోదరేభ్యో నమో నమః॥



శ్రీమతే నమః

కృతి సమర్పణము

(శ్రీ) మాతృస్వరూపులును, దివ్యజ్ఞాన సంపన్నులును నగు పాఠకులకుఁ దాదాత్మ్యభావనతో నే జేయు నమస్కారములు.

నేను శ్రీవత్ససగోత్రుఁడను, ఆప స్తంబసూత్రుఁడను. యజుశ్శాఖాధ్యాయుని. తత్త్వవిద్యాభ్యాసమునందు బ్రహ్మశ్రీ చింతలపాటి వీరసీలకంఠ కుటుంబరామశాస్త్రిగారు గురువులు. విశేషించి వేదమాతయగు గాయత్రి నెఱిగించినవారు. తత్వానుభూతిం గలిగించినది వనాఖ్యయగు బ్రహ్మస్వరూపిణి. నా పూర్వనామము మిన్నికంటి వెంకట సత్యనారాయణశర్మ. జననము గుంటూరుజిల్లాలోని మిన్నికల్లు అను గ్రామము. మా తల్లిగారి నామము మహాలక్ష్మమ్మ. తండ్రిగారి పేరు వెంకటస్వసింహము.

(శ్రీ) శ్రియానందనాథులు నాకు శ్రీగురువులు. వీరే స్వగురువులు. శ్రీవిద్యానందనాథులు పరమగురువులు. శ్రీమహా విద్యానందనాథులు పరమేష్ఠిగురువులు. శ్రీ పరిపూర్ణప్రకాశా నందనాథులు పరాపరగురువులు. శ్రీ శ్రియానందనాథ దీక్షా వాములగు కృతిభర్తలు నా గురుదేవులు. శ్రీ మాతాజ్ఞాను సారము శ్రీ శ్రియానందనాథులు స్వస్తిశ్రీ హేలింబినామ సం॥ కార్తీకశుక్ల నవమీ శుక్రవారమునాడు (1-11-1957) సూర్యోదయాది గం. 11-10 ని.లకు ధనుర్లగ్నమున నన్ను శ్రీ పరానందుని గావించిరి. సంపూర్ణదీక్షాప్రదానము శ్రీహర్ష వల్లి దివ్యసూర్యక్షేత్రమునఁ బెద్దల సన్నిధిని జరిగినది. మా

కుటుంబమునకు రాకపోకలకై న ఖర్చులతో సహా దీక్షాప్రదానమునకై న ధనవ్యయము సంతటిని శ్రీ గురుదేవులే భోజించిరి. దీక్షాప్రదానసమయమున నేను పరానందుడనని నేన్ను ప్రబోధించిరి.

పరానంద శబ్దార్థమును శ్రుతి యిటుల నుపదేశించుచున్నది. 'అహమేవ పరానందః = అహమేవ పరాత్ పరః' అహమేవ పరానందః = ఆస్మచ్ఛబ్దవాచ్య మగునదియే పరానందశబ్దవాచ్యము. అహమేవ పరాత్ పరః ఆస్మచ్ఛబ్దవాచ్య మగునదియే పరాత్ పరమునునై యున్నది. సర్వసామాన్యముగ భేదదృష్టికి గోచరమగు 'నేను' అను పదార్థము బాహ్యత్వస్వరూపము. అట్టి బాహ్యత్వకంటె బరమైనట్టిదానిని పరము అందురు. బాహ్యత్వకంటె బరమైనది అంతరాత్మ. పరాత్ = పరముకంటెను, అనగ అంతరాత్మకంటెను పరః = పరమైనది. అది పరాత్ పరము. పరమాత్మ పరాత్ పరము. "బాహ్యత్వా - అంతరాత్మా - పరమాత్మాచేతి" అను శ్రుతి వాక్య మిందులకుఁ బ్రమాణము. కావున పరమాత్మతత్త్వమే పరానందశబ్దవాచ్యము. నేను పరమాత్మనని శ్రీ గురుదేవులు పూర్ణ దీక్షాప్రదాన సమయమునఁ బ్రబోధించిరి. అందువలన "నేనెవరు?" అని విమర్శనే శ్రీ గురుదేవులకు గురుదక్షిణగ సమర్పించుట యుచితమని తోచినది. "వత్సా! నీవు బాహ్యత్వపు గావు. పరమాత్మవే. ఈ సత్యమును మఱువకుండునటుల నిన్ను పరానందదీక్షానాముని గావించుచున్నాను." అని గురుదేవులు పరానందనామకరణ మొనరించిరి. ఇప్పుడు నా పేరే మియో నే నూహించినపుడెల్లను నే నెవరో నాకు స్ఫురించుచుండును. ఇట్టి మహానీయులకే 'గురు' శబ్దము చెల్లుచున్నది.

గురు శబ్దార్థమును శ్రుతు లిటుల నుపదేశించు చున్నవి. గుకార మంధకారము. అదియే తమస్సు. అదియే అంతస్తమముగల మూలాధారము. దుకారము తమోపహమును, గుకారాంతరంగముగను, తదంతర్గతమును, కోటిసూర్యరూపమును, పూర్ణచంద్రాభమును, సర్వమూలమగు ఆధారమును సగు మూలాధారశక్తిస్వరూపము. అదియే కుండలినీళక్తి.

శ్రుతి:— గుశబ్దస్త్వంధకారఃస్యాత్ దశబ్దస్తన్నిరోధకః॥

శ్రుతి:— కుండలినీ తత్ర తమోనివృత్తిః॥

అందువలన మూలగురుస్వరూపము మూలాధారమగుచున్నది. మూలాధారము నుండియే సహస్రారజనమనునది పారంపర్యముగ నుపదేశ రూపమున నున్న సత్యమగు రహస్యము. అట్టి రహస్యముపై నాధారపడియే గురుపాదుకలు సహస్రారమున న్యసింపబడుచున్నవి. ఈ మూలసిద్ధాంతముపై నాధారపడియే పంచపూజలందు మొదట ‘లం పృథివ్యాత్మనే’ అనియు, పిదప ‘హం ఆకాశాత్మనే’ అనియు పూజాక్రమము విధింపబడినది. ఇట్టి మహతత్త్వరహస్యము నుపదేశించి సర్వశరీరస్థితైతన్య బ్రహ్మోపాసనా విధానము నుపదేశించు గురువులే గురువులు. శిష్యుల నిజస్వరూపమును శ్రుతి యిటుల వచించుచున్నది.

శ్రుతి:— శిష్య ఇతిచ “విద్యాధ్వస్తప్రపంచావగాహితజ్ఞానావశిష్టం బ్రహ్మైవ శిష్యః॥”

ఇట్టి యధికారియగు శిష్యుడుపాసించవలసిన గురువుల స్వరూపమును శ్రుతి యిటుల దెలుపుచున్నది. ఇట్టి గురువు నుపాసింపవలయునని శాసించుచున్నది.

శ్రుతి:- ఉపాస్య ఇతిచ “సర్వశరీరస్థ చైతన్య బ్రహ్మప్రపకో
గురు రుపాస్యః॥”

ఇట్టి గురు దేవుల నుపాసించుటవలనఁ గలుగు ఫలమెట్టి
దియో యీ క్రింది శ్రుతివలనఁ దెలియనగుచున్నది.

శ్రుతి :- గురురేవ పరిబ్రహ్మ - గురురేవ పరాగతిః।

గురురేవ పరా విద్యా - గురురేవ పరాయణం॥

గురురేవ పరాకాష్ఠా - గురురేవ పరంధనం।

యస్తాత్ తదుపదేశాసౌ తస్తాద్ గురుతరో గురుః॥

ఇతియః సకృదుచ్చరయతి-తస్యసంసార మోచనంభవతి॥

సర్వజన్మకృతంపాపం - తత్క్షణాదేన సశ్యతి॥

సర్వా కామానవాప్నోతి-సర్వపురుషార్థసిద్ధిర్భవతి॥

య ఏవం వేదేత్యుపనిషత్ ॥

ఓం గుం శ్రీశ్రీయూనందనాథేభ్యః స్వగురుభ్యోనమః
స్వయంప్రకాశమును, పరమాత్మాప్రత్యగాత్మాఖండ స్వరూ
పమును, స్వరూపనిరూపణ హేతుకమును, ప్రాసాదపరాపరా
ప్రాసాదాఖండ శాక్తాద్వైతబ్రహ్మార్థ భావనాత్మక శ్రీ గురు
శ్రీ పాదుకా మహామంత్రార్థ లక్ష్మ్యార్థము నగు శ్రీశ్రీశ్రీ
శ్రీయూనందనాథ తద్వతీవరాంబా దివ్యశ్రీమణి పాదుకా
ద్వయాఖండ సర్వ స్వరూపమునకుఁ దాదాత్మ్యభావనతో
నమస్కరించి అనన్యభక్తితో “నేనెవరు?” అను గ్రంథమును
సమర్పించుచున్నాను. గ్రంథమును పరిగ్రహించి శ్రీ గురు
దేవులు ప్రసన్నులగుదురు గాత.

తే. గీ. పూర్ణదీక్షాప్రదాత సంపూర్ణశాక్త
 తత్త్వభావత్రయాత్త తాదాత్మ్యభావ
 హృష్టహృదయుఁడు యోగినీహృదయమూర్తి
 శ్రీ శ్రీయానందనాథతత్త్వాశ్రయుఁడు
 నైన గురునకే యీ గ్రంథ మజ్జితమ్ము.

శిష్యుఁడన

శ్రీ పరానందనాథుఁడు.

—*—

నే నెవరు ?

ఉపక్రమణిక

అసత్, అవిద్యా, నిర్గుణ, సద్, విద్యా, సగుణ నిర్ణయము.
విద్యావిద్యలు : మృత్యుతరణము - అమృతత్వము.

శ్రుతి:- స ఏవ సర్వం యద్భూతం యచ్ఛ శత్ర్యం సనాతనం ।

జ్ఞాత్వా తం మృత్యుమత్యేతి నాన్యః పంథా వినుక్తయే॥

మృత్యువును దరించుటకు దాని తత్వము వెంటింగి
యనుభూతి నొందవలయును. అది యెద్ది? అదియే యవిద్య
యనడి యొక విద్య. అదే తత్పదార్థలక్ష్యము. విద్యలు రెండు.
శ్రుతి:- “ద్వేవిద్యే వేదితవ్యే.” అవే పరబ్రహ్మ శబ్దబ్రహ్మ
విద్యలు, పరాపరవిద్యలు నని సంజ్ఞితములు. అవియే విద్యా
విద్యలనియు ననబడును. మృత్యువును దరించుట యవిద్యా
జ్ఞానోపాసనము వలననే సాధ్యము. శ్రుతి:- ‘అవిద్యయా
మృత్యుం తీర్త్వా’ పరము - అపరము నని బ్రహ్మము తత్త్వార్థ
బోధము కొఱకు రెండు విధములుగ నెఱుంగఁబడుచున్నది.
నామరూపభేదోపాధ్యాది విశిష్ట మపరము. తద్వివర్జితము
పరము. వివర్జితమనగా ప్రవిలాపితమని యావదర్థము, వర్జిత
మని కాదు. పరభావము జ్ఞేయము. పరము జగత్తున కధిష్ఠా
నము. అపరము ఉపాస్యము. దృశ్యమానమగుచున్నదంతయు
నదియే. అది యధ్యస్తము. అధ్యస్తమనుట సాధకుని లక్ష్య
మందు మాత్రమే. పరము జ్ఞేయభావమే యని యనుభూతి
నొందుటతో ముక్తి సిద్ధించుచున్నది. అవిద్యవలన మృత్యు

వును దరించుటనఁగా, అవిద్యాజ్ఞానప్రాప్తియ నెడి యమృతత్వ భావసిద్ధియే విద్య. మృత్యుతరణమే యమృతత్వభావము. సమాహారైకభావము బ్రహ్మము. అందుఁ బరాపర విభేదా భాసమునకు సిద్ధిలేదు. శ్రుతి:- “బ్రహ్మైవేదం - విశ్వమిదం పరిష్కమ్.” — ముండక. 2 - 211

“ద్వేవిద్యే వేదతవ్యే” యనుటవలనఁ బరాపరములు రెండును విద్యాసంజ్ఞితములే. అందు పరావిద్య —

అంగాని వేదాశ్చత్వారో మిమాంసా న్యాయవిస్తరః ।

పురాణం ధర్మశాస్త్రంచ విద్యాప్యేతా శ్చతుర్దశః ॥

అనఁబడిన పదునాల్గువిద్యల స్వరూపముగ నన్నిరి. పరవిద్యవలన నివృత్తిధర్మమును అపరవిద్యవలనఁ బ్రవృత్తి ధర్మమును సామాన్యసాధకుల నుద్దేశించి బోధింపఁబడినవి. పూర్ణజ్ఞానయందుఁ బరాపరముల అఖండాద్వైతసిద్ధి. అపర విద్య నవిద్యయనియు నందుట. పరవిద్యాజ్ఞానాంగత్వమువలన నపరవిద్యను సమన్వయించుకొనుటవలనఁ గలుగు ఫలమే మృత్యుతరణమను నమృతత్వము. స్వసంకుచిత జ్ఞానమే మృత్యువు. అపరవిద్య పరవిద్యాసాధనాంగ మగుటవలన నేతద్వయసమన్వయఫలప్రాప్తియే యమృతత్వప్రాప్తి. కావుననే

శ్రుతి:- 1. సోఽక్షు తే న్వాన్ కామాన్ సహ బ్రహ్మణా విపశ్చితే॥

2. ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్ నవిభేతి కతశ్చన

3. తస్మాచ్చేన్న ప్రమాద్యతి

4. తమేకం జానథాత్మాన మన్యో వాచో విమంచథా,
మృతస్యైష నేతుః॥

అని తైత్తిరీయ ముండక శ్రుతులు ఈవిద్యాద్వయసమన్వయము వలనఁ గలుగు ననుభూతిరూపమగు సర్థమును వచించుచున్నవి.

కారణకార్యవివక్షయందు బ్రహ్మాండము కారణము, పిండాండము కార్యము. ఏకత్వము కారణము, అనేకత్వము కార్యము. శ్రుతి:- “ఏకైవ సర్వత్ర వర్తతే తస్మాదుచ్యత ఏకా ఏకైవ విశ్వరూపిణీ తస్మాదుచ్యతేనైకా॥” సాంఖ్యము కార్యము, యోగము కారణము, కావుననే పాతంజలమును సాంఖ్యప్రవచనయోగదర్శన మనిరి. కారణము పరోక్ష జ్ఞానము, కార్యము అపరోక్షజ్ఞానము, కార్యమువలనఁ గారణ మెఱుంగఁబడును, కార్యానుమేయము కారణము, కారణము బ్రహ్మము, బ్రహ్మము కార్యానుమేయము. “కార్యానుమేయా సుధియైవ మాయా యయా జగత్ సర్వమిదం ప్రసూయతే” అని శ్రీభగవత్పాదులు. శ్రుతి:- “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే తద్బ్రహ్మ.” శ్రుతి:- “అహం సువే పితరమస్మ్య” అస్మచ్ఛబ్దగోచర మగునది బ్రహ్మమని యును శ్రీభగవత్పాదులు. కనుక మహామాయయే బ్రహ్మమని నిర్ధారణము, అదియే సర్వవేదాంతసిద్ధాంతసారము, ఆమహామాయయే యుపాస్యమగు చిదాకాశభావము. “మాతృత్వం యాతీతి మాయా” అని మాతృశబ్దార్థ నిర్వచనము.

శ్లో॥ శుద్ధం బుద్ధం తత్త్వసిద్ధం పరం ప్రత్యగఖండితం ।

స్వప్రకాశం పరాకాశం బ్రహ్మైవాస్మీతి భావయేత్ ॥

— శ్రీ భగవత్పాదులు

మాయాకార్యము జగత్తు. జగత్తునకుఁ గారణము మాయ. అందుచే నది సుసూక్ష్మమగు కారణభావము, అదియే బ్రహ్మశక్తి, బ్రహ్మము.

శ్లో॥ సుసూక్ష్మమస్తితామాత్రం నిర్వికల్పం మహత్తమం ।

శేతలం పరమోద్వైతం బ్రహ్మైవాస్మీతి భావయేత్ ॥

— శ్రీ భగవత్పాదులు

మహాత్మను మనుటచే నిచ్చానిష్ఠమగు సమాహారైక భావమే బ్రహ్మమని యెఱుంగునది మాయాశక్తి కార్యమును 'నేతినేతి' వాక్యములచే వినుస్థించుచుఁ గారణభావమగు శక్తి నెఱుంగవలెననుట సాధనపాదము. న ఇతి = నేతి. అనఁగా లేదనుసర్థము కాదు. 'న' యను నిషేధమువలన నిషేధిత పదార్థము బ్రహ్మభావాంతర్గతమే. కాని తదన్యము కాదని యెఱుంగుటే లక్ష్యము.

సాధకున కుపలబ్ధముకాని భావమును విమర్శించుట యందే లక్ష్యముండును. శ్రుతి:- "యస్యా గ్రహణం నోప లభ్యతే తస్మాదుచ్యతే లక్ష్యో" లక్ష్యసిద్ధ్యనంతరము స్వరూప స్థితియే నిల్చియుండునది. నేతినేతివాక్యములందు నిషేధింపఁ బడునది భిన్నమగు ద్వైతభావముమాత్రమే. నానాత్వభావము నేకత్వభావమందుఁ బ్రవిలాస మొనర్చుటే నేతినేతి వాక్య లక్ష్యము.

శ్లో॥ ఏతద్బ్రహ్మం నామరూపాత్మకం
యోఽధిష్ఠానం తద్రూపాత్మ సత్యం సదేతి ।
గచ్ఛంస్త్రిప్తన్ వా శయానోఽపి నిత్యం
కుర్యాద్విద్వాక్ బాహ్యశబ్దాన విధమ్॥
అధ్యస్తనామరూపాదిప్రవిలాసేన నిర్మలం ।
అద్వైతం పరమానందం బ్రహ్మైవాస్మీతి భావయేత్ ॥

— శ్రీ భగవద్గోకులము

శ్రుతి:- సర్వభూతస్థమాత్మానం సర్వభూతాని చాత్మని ।
సంపశ్యత్ బ్రహ్మ పరమం యాతి నాన్యేన హేతునా॥
— శ. రు.

ఇచట 'తద్రూపాత్మ' యనఁగా తత్పదార్థమగు బ్రహ్మ మని యర్థము. శ్రుతి:- "సత్యం జ్ఞానమనంతమానందం సర్వ

జ్ఞత్వాద్యుపేతం మాయోపాధికం తత్పదార్థః పరమాత్మా॥”
త్వమ్ పదార్థమగు సాధకు నుద్దేశించి యీ శ్లోకము చెప్పఁ
బడినది. శ్రుతిః- “యదవభాసతే తదవిద్యోపాధికం, త్వమ్
పదార్థస్స ప్రత్యగాత్మా॥” త్వమ్ పదార్థలక్ష్యమగు నీవే అహం
పదార్థము. కావున నీవే త్వమ్ పదార్థమును; నిన్ను నీవెఱిగినఁ
దరింతువు. ముక్తుడవగుదువు. (అవిద్యయా మృత్యుం తీర్త్వా)

ఇక ‘త్వం’ పదార్థోపాసనమును వినుము. శ్రుతిః -
“త్వంపద మహామంత్రస్య పరమాత్మా దేవతా, ఐం బీజమ్,
త్త్రిం శక్తిః సాః కీలకం, ముక్త్యర్థే జపే వినియోగః” దీనినే
మంత్రమాతాతు శ్రవ్యక్షరీ అనిరి. ఈమహామంత్రమే సృష్ట్యు
న్ముఖి విద్యయందు సహస్రారమునఁ గవచముగ న్యసింపఁ
బడుచున్నది. తత్త్వసిద్ధ్యనంతరము తత్పదార్థము లోపించి,
బ్రహ్మభావముగ త్వమ్ పదార్థమే సద్భావమున భాసించు
చుండును. అనఁగా తత్పదార్థమునందుఁ దత్త్వార్థబోధనము
నకై శ్రుతి దర్శించుచున్న లక్షణములు, త్వమ్ పదార్థమందుఁ
బ్రవిలాసితములగును; దృశ్యమానము లగును; సిద్ధించును.
అందువల్లనే శ్రుతి తత్పదార్థమును దత్త్వసిద్ధికాలమున నిషే
ధించుచున్నది.

శ్రుతిః- “న తదస్తి, న యత్రాహం, న తదస్తి న తన్నయం”
కావున సర్వభావము మహామాయయే. త్వమ్ పదార్థమే సర్వ
మును దాన యగుచున్నది. “Mass is simply concentrated
energy” అని యాధునిక ప్రపంచవిజ్ఞానవేత్తలలో నగ్రగణ్యుఁ
డగు డాక్టర్ ఐన్ స్టైన్. అనఁగాఁ దత్పదార్థసారాంశమే త్వమ్
పదార్థమని యావదర్థము. బ్రహ్మభావసారాంశమే బ్రహ్మ

మూలప్రకృతి. పురుషప్రకృతియొక్క యంతరంగమే మూల ప్రకృతియొక్క బహిరంగము. కారణకార్యభావాఖండస్వరూప మగు మూలప్రకృతియ నేడి మహామాయయగు దేవి 'అజానజా' భావమగుటవలన నంతకంటె బరమగు తత్త్వమునకు సిద్ధిలేదు. సర్వభావ మా మూలప్రకృతియే, జగద్గురు పదవీ విరాజితు లగు నాధునికమాంతాచార్యులును, దమ శ్రీవిద్యా ప్రమాణ సూత్రములందు "తద్వివేకేన చ వస్తుస్వరూపావధానణం విద్యా" అనిరి సర్వవేదసారాంశము 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' అనియే కదా.

శ్రుతి:- జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యాది ప్రపంచం యత్ర కాశతే ।
తద్బ్రహ్మహమితి జ్ఞాత్వా సర్వబంధైః ప్రముచ్యతే॥

శ్రుతి:- తత్ త్వమేవ, త్వమేవ తత్. — శతరుద్రీయము.

తత్ త్వమ్ పదార్థముల కద్వైతసిద్ధి కలుగగా సమా హారైకభావమున బ్రహ్మము భాసించుచుండును. అట్టి భావ మును అధర్వవేద మిట్లుపదేశించుచున్నది.

శ్రుతి:- వియదీకారసంయుక్తం వీతిహోత్రసమన్వితమ్
అర్థేందులసితం దేవ్యా బీజం సర్వార్థసాధకమ్ ।
ఏవమేకాక్షరం మంత్రం యతయః శుద్ధచేతసః
ధ్యాయంతి పరమానంద మయా జ్ఞానాంబురాశయః॥

శ్రీవిద్యారణ్యమునీంద్రులు దీనినే యుపాసించిరని తెలియు చున్నది. శ్రీ శంకరులు ధ్యానించిన దిదియే. తారమును (ఓ) మాయయును (హీం) అఖండభావమున, బ్రకార తరూత్మకాద్వైత బ్రహ్మభావమును దర్శించుచున్నవి.

కావుననే త్రైపురసిద్ధి. ప్రణవ మాతృభావము మాయ
సంసారభావము. ప్రణవమాయ మహామాయ. అదియే
బ్రహ్మము. సంసారజ్ఞానమువలన నాత్మ యెఱుంగఁబడును.
ఆత్మజ్ఞానమువలన సంసరణసిద్ధి కలుగును. ఆ రెండును సవినా
భావ సంబద్ధములు. శ్రుతి:- 'ఏషర్హజః పర, మేతచ్చ సామా,
యమధర్వేయ మన్యా చ విద్యా ఓం హ్రీం - ఓం హ్రీం' అని.
శ్రుతి:- "స దేవ సామ్యే దమగ్ర ఆసీత్" అని యుపక్రమించి
"ఏతదాత్మ్యం" అని యుపసంహరించుటతో సర్వమును
సద్భావమే. సద్భావరూపముననే దాని నుపాసంపవలయును,
పొందవలయునని గ్రహించునది. శ్రుతి:- "యదిదం క్రిచ
తత్సత్యం" అనిగదా. శ్రుతి:- "ఏకమేవా ద్వితీయంబ్రహ్మ"
అనుటలోని యద్వితీయప్రతిపాదనము జగత్తుచుఁగూడ బ్రహ్మ
సత్యభావమే యని యుపదేశించుటే తాత్పర్యమై యున్నది.
బ్రహ్మమో సదసద్భావపూర్ణము, ద్వైతాద్వైతపూర్ణము,
పూర్ణము. శ్రుతి:- "ఏకం బ్రహ్మ ద్వయం బ్రహ్మ మోహా
బ్రహ్మ శమాదికం । దోషో బ్రహ్మ గుణో బ్రహ్మ". ఇత
జగత్తో బ్రహ్మ, సత్యము. బ్రహ్మము. అసద్భావమునందుఁ
గారణము. సద్భావమునందుఁ గార్యము; కారణకార్యముల
కద్వైతసిద్ధియును సభిన్నత్వమును స్వతస్సిద్ధమగుట సత్యము.
కావున బ్రహ్మము సదసద్భావపూర్ణము. శ్రుతి:- "సమస్త
సాక్ష్యం సదసద్విహీనం ప్రయాతి శుద్ధం పరమాత్మరూపమ్"
అని శతరుద్రీయ ముపసంహరింపఁబడినది. "త్వంపద మహా
మంత్రస్య పరమాత్మా దేవతా" అని కదా శ్రుతి. సదసద్వి
హీనమనుటవలన సదసద్భేదహీనము అని అర్థము. అందువలన
సత్తునకును అసత్తునకును అఖండాద్వైతసిద్ధి కలిగినది. పర

మాతృహాపము సదసద్విహీనము గాక, సదసద్విహీనమనుటవలన సదసదఖండాద్వైతభావపూర్ణమని సిద్ధించుచున్నది.

శ్రుతి:- “అసద్వా ఇదమగ్ర ఆసీత్ | తతో నై సద జాయత|” ఆసీత్ శబ్దార్థమును విమర్శించుచు మహర్షిలిట్లు వచించిరి. “ఆసీదిత్యేవః అనిశ్చయరూపః భూతకాలికోఽభావ రూపః” ద్వైతదృష్టియందు వర్తమానకాలమున అభావమగు దానిని అభావరూపమనిరి. అదియే భూతకాలము. “అసత్” అను శబ్దము భూతకాలార్థప్రతిపాదకము మాత్రమే. ఇప్పుడు లేనిదే యసత్. ఇప్పుడున్నదే సత్తు. భిన్నదృష్టి గల సాధక జిజ్ఞాసువుల నుద్దేశించి “భూతకాలమందుండినదియే యిప్పుడునున్నది.” అను సర్థమును బోధించుటకై “అసద్వా ఇదమగ్ర ఆసీత్ | తతో నై సదజాయత|” అని శ్రుతి ప్రవర్తించుచున్నది. ఇంకను స్థూలముగ విమర్శింతము. భూతకాలమున నిది అసత్తు. ఇదియే వర్తమానకాలమున సత్తు. చిత్రమేమనఁగా సాధకుని తరువాతఁ బదునొకండవతరము వానికిఁ సాధకునకేది సత్తో అదియే అసత్తు కాఁగలదు. భూతకాలమిప్పుడు లేదు. కావున నది యసత్తు. వర్తమానకాల మిప్పుడు కలదు. కావున సత్తు. పూర్ణజిజ్ఞాసయందు ఇంతకు మున్నేది యసత్తో అదియే యిప్పుడు సత్తు. ఇవి సంజ్ఞలు మాత్రమే. “స్వరూపేణావస్థితైవ హి సంజ్ఞా” “అరూపాణాం సంజ్ఞా నిర్థా భవతి” అని మహర్షులు కావున నిది కేవలము సత్తునుం గాదు, అసత్తునుం గాదు, కావుననే సదసద్విహీన మనఁబడినది. కనుకనే సదస ద్భావపూర్ణము. పూర్ణమని సిద్ధాంతము.

“భూతకాలికోఽభావ రూపః” అను విమర్శవలన సగుణ నిర్గుణవిమర్శనమును గలదు. భూతకాలికము నిర్గుణము. వర్త

మాన కాలికము సగుణము. అసత్పదమందు అకారము బీజము.

శ్రుతి:- “బీజశక్తి స్వసేదక్ష. వామయోః స్తనయోరపి॥

కీలోమధ్యేఽవినాభావ్యః స్వవాంఛా వినియోగవాన్”

అకార ఇకార ఉకారములు మూలములగు బీజశక్తి కీలకములు. అకారాంతరంగము ఇకారము. అసత్ శబ్దార్థము అకారబీజోద్భూతము. కావుననే శక్తిపేరు మహామాయ యును, ఉపాస్యము, అవిద్యయు నై నవి. “వైశ్ణవే శ్చ పునశ్చబ్దా జాయంతే వర్ణక్రమవిధానాచ్చ శబ్దార్థఃప్రతీయతే” అని మహాద్గులు. “అకారో బ్రహ్మరూపస్యా నిర్గుణః సర్వవస్తుభు” అని నందికేశ్వరశిష్యాక. కావున సత్పదార్థకారణభావమగు నిర్గుణ బ్రహ్మభావమే అసత్పదార్థమని నిర్ణయము. తత్త్వవిమర్శిని యందు “అసద్వా ఇదమగ్ర ఆసీత్ తతో వై సదజాయత” ఇతి. శ్రుతి:- “అసద్బ్రహ్మ వై నిశ్చయేన, అగ్రే సృష్టేః పూర్వ మిదమక్షరాత్మకమాసీత్. తతోఽఅక్షరాత్ అసతోవై సత్ సగుణమజాయత జాతమిత్యర్థః” తదుక్తంగీతాయాం “అక్షరాణా మకారోఽస్మీతి” అని విమర్శింపఁబడియున్నది. ఇందుఁ గలదియే విస్మరణ స్మరణ భేదము. ఈ రెండును బూర్వాద్యతనకాలవచనముచేత సంబద్ధములు. పూర్వాద్యతనముల కనుపస్థితి, ఇప్పుడుండుచున్నదే వెనుకనుం గలదనుట సత్యము కావున నిది కేవలమిపుడు మాత్రమే యుండుచు వెనుక లేద నుటకు వీలులేదు. ఇది కాలము.

చైతన్యస్వరూప బ్రహ్మశక్తియే బ్రహ్మసత్తకుఁ గారణ మని, కారణకార్యభావవిమర్శయందు నిర్ణయము. ఇతఃపరము నకు ఖండభావమున సిద్ధి లేదు. సర్వదా సాధకుఁడు వర్తమాన

కాలమందున్న వాడగుటచే, భూతికాలికమును, గారణభావ కల్పితమును నగు అసద్భావమును నిషేధించుకొనుచు, వర్తమానకాలికమును, గార్యభావకల్పితమును నగు సద్భావమునే గ్రహించుచున్నాడు. ఇది కేవల సాధనపాదమందుమాత్రమే. అవిద్యాశబ్దార్థమును సైత మిట్లే సమన్వయించుకొనవలయును. వర్తమానము కార్యభావమునఁ గల్పితము. కారణకార్యాఖండాద్వైతసిద్ధియందుఁ గల్పితభావప్రసక్తికి సిద్ధిలేదు. సర్వమును వర్తమానమే యగుటవలన సద్భావమునే బ్రహ్మముగా గ్రహించుట యద్వైతాచార్యుల యభీప్రము. అవిద్యావిద్యలకును నిట్టి సమన్వయమునే సాధించుకొనునది. వానికిఁగల సంబంధము అంతరంగమునకును బహిరంగమునకును, హృదయమునకును గవచమునకును గల యట్టిదియే.

కాలము ఆద్యమగు తత్త్వము. అందువలన నిది సర్వత్ర సర్వదా కలదు. కాలత్రయ విభిన్నదృష్టియందు ఆద్యమగు కాలమే తత్త్వసిద్ధ్యంతరము త్రికాలములందును గలదు. త్రికాలములందు నొకటియే యుండుచుండుటవలనఁ ద్రికాల ప్రత్యేకతకు సిద్ధి లేదు. కాలమఖండముగాన నది సార్వకాలికము. అందువల్లనే తత్త్వసిద్ధ్యంతరమున నది, యనాదియు ననంతమునై భాసించుచున్నది. శ్రుతి:- “స ఏవ సర్వం యద్భూతం యచ్ఛ భవ్యం సనాతనం జ్ఞాత్వా తం మృత్యో మత్యేతి” (శతరుద్రీయము). బ్రహ్మ సత్యం జగన్నిధ్యాది పదములు తత్త్వార్థబోధకములు గల్పితములు. తత్త్వసిద్ధ్యంతరము మానమే సర్వదా శరణ్యము. “తత్సదాహమితి మానమాశ్రయ” అని శ్రుతి॥

గ్రహీం నమః.

బ్రహ్మ సత్యం జగన్మిథ్యాతత్పర్యము.

మిథ్యాతత్పర్యమును మహద్వలిట్లు విమర్శించిరి. “పృథి వ్యస్తేజోవాయ్యాకాశదిక్పాలసంఖ్యాపరిమాణాని చ సావసానా రంభాణి చేతి బోధ్యమ్॥ ఆత్మా తు స్వయమనాద్యసంతః । అవసానార్థోఽయమారంభో భవతి । తథా చావసానమస్యారంభార్థకం భవతీత్యేతత్సంబంధోఽపి పరస్పరఫలో భవతి । ఆద్యంతవిశిష్టోఽనాద్యసంతపస్తుబోధకశ్చ భవతి॥ అత్రైవ ప్రకృతిశక్తిశ్చ తిష్ఠతి । సంఖ్యాకాలశబ్దాదీనాం సంభవశ్చ తదధీన ఏవ పరిదృశ్యతే । ఏతైరేవహి చాణుత్వమహత్వే తేషాం సంసర్గశ్చ భవతి । తతస్సర్వాధారభూతే యమిత్యవ గమ్యతే । తత్రచైకః ప్రేరకతయాఽద్వితీయో భవతి । తత్ర చైకో విసస్యతీతి (ప్రతీయతీతి) నియమేన సర్వేపి పరస్పరం సర్వోత్పాదకాః సర్వవినాశకాశ్చ వ్యవస్థితా భవన్తి । అస్య మిథ్యాత్వమప్యవగమ్యతే । యస్య చ భేదో విభావ్యతేనోత్పాదకవినాశకవిధిః । ఏకస్థం తదేవ మిథ్యేతి ప్రతీతేః । అత్రైవ యుష్మదస్మదా తమఃప్రకాశౌ చ దృశ్యతే । కేవలమిథ్యాత్వ మప్యస్య లక్షణం భవతి । అన్యథా తు యుష్మదస్మద్వృత్తే రేకత్వేన భేదో న స్యాత్ । అత ఏవ మిథ్యాప్రపంచాత్మకం సర్వం భవతి॥

ఈ విమర్శమందలి సారాంశమును గ్రహించిన మిథ్యా తత్పర్యము తెలియవచ్చును. జగత్తుయొక్క లక్షణమును బోధించునదే మిథ్యాశబ్దము. నాస్తిత్వార్థక మంతమాత్రమును గాదు. జగత్ బ్రహ్మమిథ్యాసత్యాదిసంజ్ఞలు తత్పర్యబోధార్థము కల్పితములు. సర్వమును జైతన్యస్వరూపమగు శక్తిభావమే.

త త్వసిద్ధ్యంతరము తదన్యమునకు సిద్ధి లేదనెడి తెలివియే భాసించును. దాననే సర్వమును భాసించుచుండును. మిథ్య యనునదియు నొకసంజ్ఞయే; అటులే బ్రహ్మ యనునదియు నొక సంజ్ఞయే; సర్వము నటులే “స్వరూపేణావస్థితస్యైవ హి సంజ్ఞా! అరూపాణాం చ సంజ్ఞా నిరర్థాభవతి|రూపప్రప్రయక్తా చ సంజ్ఞా, కేవలమింద్రియ గ్రాహ్యణామేవేతి న, కింతు జ్ఞానగమ్యానా మపి| తద్వైజ్ఞానికానామపి చేతి బోధ్యమ్|| అనియను, సతి చ సముద్రే చిందురిత్యేకే - సతి చ చిందా సముద్ర ఇత్యేకే పరిభావనయా చోభయో స్సత్తా త్వేకైవ భవతి| యయా చైతద్వయోరుపస్థితిః సా సత్తానైవాత్మా న సముద్రో న చ చిందుః||” అని యార్షనిర్ణయ వచనములు. అనగా రెండిటి కిని మూలమగు చైతన్యస్వరూపమే యాత్మ. బ్రహ్మజగత్తు లును, సత్యమిథ్యలును నఖండాద్వయైకమగు భావమని సర్వ వేదాంతవేద్యమగు తత్త్వము.

(శ్రీ) సమః

శ్రీ మద్భాగవతము

పృథివీజాతములగు నోషధులకుఁ బ్రత్యేకించి స్థితికాల మందు సిద్ధి, లయకాలమందసిద్ధి; కాని పృథివి కీసందర్భమున నిత్యత్వమే. ఓషధ్యాది స్థితి కాల పరిణామము మాత్రము గాణము. “పృథివ్యా ఓషధయః, ఓషధిభ్యోఽన్నమ్, అన్నా త్పురుషః” అని శ్రుతులు. అటులే బ్రహ్మజగత్తులకుంగల సంబంధము. జగత్తు పరిణామి యగుటచే సనిత్యమను వాదము తత్త్వార్థబోధకాటకే. ఏలనగా, పరిణామగుణము కూడ

సార్వకాలికమే యగుచున్నది. గుణిగుణముల కద్వైతసిద్ధి. పరిణామి యనిత్యమను సిద్ధాంతము నిత్యానిత్య వస్తువివేకోదయపర్యంతమగు సాధనము. ఫలప్రాప్తి తరువాత ఫలము నకుఁ గారణమగు పుష్పము రాలిపోవునటులు, నిత్యానిత్య వస్తువిజ్ఞానము నిత్యానిత్యవస్తుజ్ఞానమునందుఁ బ్రలీనమై పోవును. విభాసనము భాసనమునం దంతర్గతమై యుండును. సర్వైక్య జ్ఞానము వైదికము. సర్వనిష్ఠమగు భేదవిజ్ఞానము లౌకికము. “వైదికో జ్ఞాననిష్ఠః స్యాల్లాకికశ్చ క్రియా పరా” అని ప్రవచనము. “యేన యేన హి శబ్దేన సర్వస్వైక్యం హి బుద్ధ్యతే | తం శబ్దం వైదికం విద్ధి జ్ఞాననిష్ఠమ్” అనియును, “ఏతన్నిష్ఠశ్చ యః శబ్దో యేన భేదః ప్రభాసతే | తం శబ్దం లౌకికం విద్ధి సర్వనిష్ఠమ్” అనియును బ్రవచనములు.

పరస్పరభిన్నధర్మములు భిన్నదృష్టియందు గోచరించుచున్న యగ్నిజలములలో అగ్నినుండి జల ముత్పన్నమగు నట్లును, అటులే జలమునుండి వృథివి యుత్పన్నమగునట్లును అసద్భావమునుండి సద్భావముత్పన్నమగుచున్నది. అసద్భావమునుండి సద్భావమెటులు జనించునని ప్రశ్నించు పండితుల దృష్టియందు — తత్కాలమున సర్వమును సత్యమగు సద్భావమే యగుననియు, దదన్యమునకు సిద్ధి లేదనియు విశ్వాసము. అయినచో, సర్వమగు సద్భావమునందు జగత్తథ్యస్తమనియును, అందువలన నవిద్యాకార్యమనియు, అసత్తనయు భావించుట పొరపాటు కాదా? సత్తునుండి యసత్తెట్లుపుట్టినను వారి ప్రశ్నమునందలి సారాంశమునే విలోమక్రమమున వైచుకోన రాదా?

కాలమువలననే సర్వమునకును సిద్ధి. సర్వము బ్రహ్మ భావము. ఎల్లప్పుడు నుండుటే దాని స్వభావము. ద్వైత దర్శన కార్యానంతరమే యద్వైత సిద్ధి. ద్వైత నిరాసమే యద్వైతమందలి సర్వసంబంధరూపము. ద్వైతభావమందు సంబంధరూపవంతమైనదే యద్వైతభావమని సారాంశము.

ద్వైతాద్వైతము బ్రహ్మము, గాన నది యిచ్ఛా నిష్ఠము. ఋణధనశక్తుల సమాహారమువలన విద్యుత్కాంతి రూపొందుచున్నట్లు, సదసద్భావైక సమాహారము వలన సత్యము ప్రతీయమానమగును. భిన్నదృష్టియందు “అసతో వై సదజాయత, అగ్నేరాపః, అద్భ్యః పృథివీ” అనునట్టి కార్యధర్మమును వ్యతిక్రమధర్మమందురు. ఇట్టి తత్త్వమును సంఘటించుచున్న శక్తి యఘటనఘనపటిష్ఠమని చెప్పబడి నది. శక్తి శక్తిమంతుల కభిన్నాద్వైతసిద్ధి. ఇది వైదికదృష్టి. శక్తి యంతరంగము. శక్తిమంతుడు బహిరంగము. ఇది తాకికదృష్టి. నైసర్గికప్రసవధర్మాత్మకమగునది బ్రహ్మము. అది శాక్తతత్త్వమునందలి సాధకదృష్టి. “ఆతతత్వాచ్చ మాత్మత్వాదాత్మాపి పరమో హరిః” అని కొండ ఆనుచు న్నారు. (శ్రీధరస్వామిధృతస్మృతి) అట్టి వారికి హరి యగు విష్ణువే పరమదైవము. కాన మాత్మత్వధర్మము నాత్మాయం దంగీకరించుటకుఁ గారణము ప్రశస్తమైనది.

ఒక్కమాట. దేవతావాహనము తత్తద్దేవతాధిష్ఠిత మగు భావమునకుఁ జిహ్నము. మూలదేవతా మిధునత్రయ మును జూడుడు. బ్రహ్మ హంసవాహనుడు; విష్ణువు గజుడ వాహనుడు; శివుడు వృషభవాహనుడు. వారా తత్త్వ

నిగూఢార్థముకంటె భిన్నులు కారను ప్రమాణమే వారి కేతనము. బ్రహ్మ హంసకేతనుడు. విష్ణువు గరుడధ్వజుడు. శివుడు వృషభధ్వజుడు. ఇత సరస్వతి హంసను, లక్ష్మీ గరుత్మంతుని అనఁగా వారి భర్తల వాహనములనే యధిష్ఠింతురు. అనఁగా భార్యాభర్తల కొకటే వాహనము. విశేష మేమనఁగా - మహేశ్వరి సింహవాహన, మహేశ్వరునకు సింహము నెక్కు సిద్ధిలేదు. అయినచో నంది నెక్కుటకు మహేశ్వరి కధికారమున్నదే; సింహము నెక్కుటకు మహేశ్వరుని కేల యధికారము లేదు? జిజ్ఞాసువు లాలోచింతురు గాక. అదే శాక్తాద్వైతము నందొక కీలకము. సింహము సంకేతము. అది పంచభూతమయము. పంచభూతాత్మకము. శక్తి యపంచ భూతాత్మిక. ఆమెనే శ్రుతులు “దేవి” యని ప్రస్తుతించినవి. పంచభూతాత్మకమగు సింహ సాంకేతిక భావము నధిష్ఠించుటకుఁ గ్రమముగఁ బంచభూతాధిపతులు మాత్రమే యగు సదాశివేశ్వరరుద్రవిష్ణుబ్రహ్మల కధికారము చాలదు. “అహం పంచభూతాన్యపంచభూతాని” అని దేవుఁడనిపెత్తు. ఆమెయే యందఱు గన్నతల్లి. అమ్మ. బహుభవనసంకల్పలోకజనని యును, లక్ష్మీ సరస్వతీ పార్వతీ రూపమునఁ బ్రసిద్ధయు నగు సర్వాతీతపరబ్రహ్మశక్తియే. బ్రహ్మభావసమాహారాఖ్యమగు నై క్యవిజ్ఞానమునకు మూలమగు సంసారమును సృజించుచున్నది. జ్ఞానేచ్ఛాక్రియాసమాహారమగు నమృతాశక్తియందే సంసారమును, సనాతనమగు ప్రణవమును, మాయయు నున్నవి. ప్రణవమాయాత్మకమగు నా మహాశక్తినే బ్రహ్మ భావమున సంసారులును, ముముక్షువులును బరమహంసలును మహావాక్యార్థవిజ్ఞానముతో నుపాసించుచున్నారు. ప్రణవ

మట్టమరసము. పదునాగు మహావాక్యములలో నష్టమ మహావాక్యము. ప్రణవాదితత్త్వప్రతిపాదకమే; యనఁగా సర్వతత్త్వప్రతిపాదకము. “సర్వం బ్రహ్మేతి వాక్యంతు చాష్టమం పరికథ్యతే॥” అని యుపదేశము. అష్టమసంఖ్యా సమరసాత్మకము శక్తియే, “యత్ర వస్తు సమస్తం చ భాతి సర్వనిరంతరం తద్వస్తు పరమార్థం స్యాత్ సమాహారపరం భవేత్॥”

— ప్రణవార్ణవము

మహావాక్యములు వేదచతుష్టయమునుండి యొక్కొక్కటిగా నుద్ధరింపఁబడినవి నాలుగు. షోడశీశ్రీవిద్యయందు నాలుగు ఖండములు. పూర్ణమహావాక్యములు పదునాఱు. షోడశీయం దక్షరములు పదునాఱు. చంద్రకళలు పదునాఱు. విద్యలు పదునాఱు. సర్వమును నిత్యామయమగుట నిత్యము.

“ఆత్మజ్ఞానవిధురాః కేవల సంసారకర్మ చిక్కిర్నవశ్చాసురాః । యే తు పునర్వి నా సంసారధర్మవిజ్ఞాన మాత్మజిజ్ఞాసాయాం ప్రవర్తంతే, తేపి మహాసురా ఏవ । యే తూభయమపి జానన్తి త ఏవ దేవాః॥” (ఖండరహస్యము) కావుననే దేవతలు కేవలాముష్మికఫలప్రదాతలేగాక, ఐహికాముష్మికఫలప్రదాతలునై యున్నారు.

సంధివలన సర్వోత్పత్తి - సంసారమే జీవాత్మ పరమాత్మలకు సంధిస్థానమని శ్రుతినిశ్చితము. సంసారమువలన నాత్మబోధ కలుగును. సంసారస్థితికి హేతువాత్మ - ఆత్మ లేనిదే సంసారమునకును, సంసారము లేనిదే యాత్మకును సిద్ధి లేదు. మనమందఱియును బహిరంగముగ సంసారము. అందుచే మన కాత్మ ప్రధానము. ఆంతరంగజిజ్ఞాసయే యాత్మజిజ్ఞాస.

మిథ్యాత్వమున నాత్మప్రతీతి కలుగుచున్నను, ఆత్మసంసరణా
వశ్యకత్వమున సంసరణ మాత్మకార్యమగుచున్నది. అందుచే
సంసారత్యాగ మసంభవము. లౌకికత్యాగము సాధనాంగ
మగు భ్రమమాత్రమే. త్యాగమసంభవమై, ద్వైతభావోత్పా
దకగుణధర్మభూయిష్టమై యుండు దానిని మిథ్య యందురు.
మిథ్యాపదమును నొక సంజ్ఞయే.

ఇక నుపాసనమును విమర్శింతము. శ్రుతి:- “త్రిపురా
భిధా భగవతీ త్యేవ మాదిశక్త్యా భూర్భువస్త్రీణి, స్వర్గభూ
పాతాలాని, త్రిపురాణి హరమాయాత్మకేన హ్రింకారేణ
హృల్లేఖాఖ్యా భగవతీ త్రికూటావసానే, నిలయే, విలయే,
ధామ్ని, మహాసా ఘోరేణ వ్యాప్నోతి । పై వేయం భగవతీ
త్రిపురేణ వ్యాపద్యతే, తత్సవితుర్వరేణ్యం, భర్గో దేవస్య
ధీమహి, ధియో యో నఃప్రచోదయాత్, పరో రజసి
సావదోమ్ ॥ ఆద్యాని చత్వారి పదాని పరబ్రహ్మవికాసీనీతి”
దీనిచేఁ జతుర్వింశత్యక్షర యగు బ్రహ్మగాయత్రి విమర్శింపఁ
బడినది. ఇటులు షోడశీపరిణామమే బ్రహ్మగాయత్రిగా
రూపొందినది.

శ్రీ మద్వేదవ్యాసులు భాగవతము నీక్రింది శ్లోకముతో
నుపక్రమించి యాతరువాత నుల్లేఖింపఁబడిన శ్లోకముతో
నుపసంహరించిరి.

శ్లో॥ జన్మాద్యస్య యతోఽన్యయాదితరతక్చార్థేష్యభిజ్ఞః స్వరాట్
తేనే బ్రహ్మహృదా య ఆదికవయే ముహ్యంతి యత్సూరయః ।
తేజోవాఙ్మదాం యథా వినిమయో యత్ర త్రిసర్గోఽమృతా
ధామ్నా స్వేన సదా నిరస్తతమాకం సత్త్వం పరం ధీమహి॥

— భా॥ ౧. ౧. ౧.

శ్లో॥ తచ్చుద్ధం విమలం విశోకముత్తమతం సత్యం పరం ధీమహి॥

— భా॥ ౧౨. ౧౩. ౧౭

శ్రీమద్భాగవతమున కద్వైతవ్యాఖ్యకారులగు శ్రీధరాచార్యులు, ఆద్యశ్లోక వ్యాఖ్యానమందు “గాయత్ర్యాఖ్యా బ్రహ్మవిద్యేయమితి దర్శయతి” అనియును విమర్శించిరి. బ్రహ్మగాయత్రీసారాంశమే షోడశి యనుట శ్రుతి సిద్ధము.

“జన్మాద్యస్య యతః” అనుట యందలి లక్ష్యము “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవన్తి, యత్ ప్రయన్త్యభిసంవిశన్తి, తద్విజిజ్ఞానస్య, తద్ బ్రహ్మ” యనెడి శ్రుతి జిజ్ఞాసాకారణత్వరూపముననే (సృష్టి స్థితి లయ) భేదభావమున జగత్తు స్ఫుటఫలముగఁ దైత్తిరీయమందు దర్శింపఁబడినది. అది కర్మనిష్ఠమగు యజుర్వేదాంతర్గతము. రూపభేదమును, సంజ్ఞాభేదమును, జగద్భేదభావమునందలి పరస్పరసంబంధమువలనఁ గలుగుచున్నవి. అట్టి సంబంధము కూడ, కాలస్వరూప భేదభావమువలనఁ గలుగుచున్నందునఁ బృథక్త్వసిద్ధి, కాలసంఖ్యానియమమున నవస్థాభేదసిద్ధి. అందు వల్లనే సర్వవ్యాపార సిద్ధి.

శ్రుతిః— (1) తేషాం పంచభూతానాం పతయః పంచ-సదాశివేశ్వరరుద్రవిష్ణుబ్రహ్మణశ్చేతి॥ (2) తేషాం బ్రహ్మవిష్ణురుద్రాశ్చోత్పత్తి స్థితి లయకర్తారః॥ (3) రాజసో బ్రహ్మ, సాత్త్వికో విష్ణుః, తామసో రుద్రః । ఇత్యేతే త్రయో గుణయుక్తాః॥ (4) అజామేశాం లోహిత శుక్లకృష్ణామ్॥ ఇతి. “తేజోవారిమృదామ్” అను శ్రీమద్భాగవతోపక్రమణ శ్లోకాంతర్గత పదత్రయ విమర్శనమునకుఁ బై శ్రుతులను సమన్వయించుకొన వలయును. త్రితయత్వాత్మక సర్వసత్తకును

శక్తి యగు జేవియే కారణము. జలభూతాధిపతి విష్ణువు. జలగుణములందు ముఖ్యమైనది రసగుణము. విష్ణుభాగవత మునం దందువలన రసభావమగు రాసక్రీడ వర్ణింపఁబడినది. “రసో వై సః” అను శ్రుతివలన రసము పరమాత్మగా దర్శింపఁ బడినది. పంచభూతాత్మకమైన యేకభావము ఆత్మ. అందు వలన నందుండి భూతపంచకమును జనించెను. పంచభూతగుణ ముల సమాహారైక బహిరంగభావము జగద్రూపమగు పృథ్వి; కావున “శబ్దస్పర్శరూపరసగంధాః పృథివీగుణాః” అని శ్రుతి చూపినది. అందువలననే షట్పక్రములందును మూలాధార మునకుఁ బ్రాధాన్యము.

శ్లో॥ నిగమకల్పతరోర్గలితం ఫలం । శుకముఖాదమృతద్రవ సమ్మితమ్ ।

పిబ భాగవతం రసమాలయం మహారహా రసికా భువి భావుకాః॥

—శ్రీ. భా. ౧ - ౧ - ౩

“రసమాలయం” - “అమృతద్రవ సమ్మితమ్” అను ప్రయోగములందు నిగూఢార్థము కలదు. “శుకముఖాత్” అనుటవలన శుకమహర్షి గ్రహించిన రసస్వరూప మిదియే యనియు, తాననుభవించి లోకమున కిచ్చినది యిదియే యనియు భావము. అది యొక్క-సారిమాత్రమే త్రాగి విడువఁ దగినది గాదు. ‘ఆలయమ్’ శరీర పాతపర్యంతము నాస్వాదింప వలసిన జే యనియు భావము. “నిగమకల్పతరోర్గలితమ్” అనుచో తదశబ్దమందును నిగూఢ భావము కలదు. వేదసార ఫలమే భాగవతమని తెలియును. “ఫలమ్” అనుటవలన జగ ద్భావమగు (పృథివి) మూలాధారశక్తి విలాసమనియును దెలి యును. ఫలము రసాత్మకము, కఠినము. అంతరంగము జలము; బహిరంగము పృథ్వి. “యత్తతినం సా పృథ్వీ” “యద్ద్రవం

తదాహా" అని శ్రుతి. ఈ బహిరంగంతరంగములకు మూలము రూపగుణాత్మకమగు తేజస్సు. అదే ప్రకారత్రయాద్యమగు చైతన్యభావము. 'తేజో వారి మృదామ్' అనువాని వినిమయార మిదియే. 'చైతన్యస్వరూపా చిచ్ఛక్తిః' 'తత్త్వత్రయేణ సా వివిధా' అను శక్తిమీమాంసా సూత్రములతో సమన్వయము గలది; గావున సర్వము శాక్తము. అందు శ్రీమద్భాగవత మొకటి.

అసలు శ్రీశుకులెవ్వరు? వీరికి వేదముందెట్టి స్థానము కలదు? వీరు బ్రహ్మవిద్య నుపాసించినదెటులు? వీనిని గౌరవ దిగా విమర్శింతము. అష్టోత్తరశతోపనిషత్తులందును శుకర హస్యోపనిషత్తుననడియొకటి. శ్రీమద్వేదవ్యాసులు, శ్రుతిః— "దేవదేవ మహాదేవ పాశచ్ఛేదదృఢవ్రత! శుకస్య మమ పుత్రస్య వేదసంస్కారకర్మణి! బ్రహ్మోపదేశకాలోఽయ మిదాసీం సముపస్థితః॥" బ్రహ్మోపదేశక కర్తవ్యో భవతాద్య జగద్గురో" అని ప్రార్థించిరి. శ్రీశుకులకు మొదట నుపదేశింపఁ బడినది ప్రణవము. "తస్మాత్ ప్రణవం లభ్యా" అని శ్రుతి. అటుపిమ్మట నాలుగు వేదములనుండి నాలుగు మహావాక్యము లుపదేశింపఁబడినవి. పిమ్మట "తత్త్వమసి" యను మహా వాక్యమునందలి తత్ - త్వమ్ - పదార్థోపాసన ముపదేశింపఁ బడినది. "హంసోఽహమ్" అని తత్పదార్థోపాసనము. "ఐం, క్లీం సోః" అని త్వం పదార్థోపాసనము. "త్వమేవ ప్రత్యక్షం బ్రహ్మసి" అని కదా శ్రుతి. తుదకు "అసి మహామంత్రముపేరి అర్థనారీశ్వరోపాసన ముపదేశింపఁబడినది. అన్నింటినమాహార భావోపాసనమే మహాశక్తుపాసనమనెడి శాక్తమని యీసంశయవిచ్ఛేదినియందు నిరూపింపఁబడినది. సర్వమును శాక్తము.

తాను గ్రహించిన విద్యనే యేయాపముననైన యథాయోగ్యముగ అధికారి భేదము ననుసరించి శ్రీశుశులుపజేశించిరి.

అదియుఁగాక శ్రీమద్భాగవతాంతర్గత సాంకేతికపదార్థసమన్వయము యిట్లు గ్రహింప పలసియున్నది. శ్రుతి:—“దేవకీ బ్రహ్మపుత్రా సా యా వేదైర్యజుర్గీయతే । నిగమో వసుదేవో యో పదార్థః కృష్ణరామయోః” ఇతి. శాక్తమనుట కింక సంజేహమెక్కడిది? సర్వవేదోపగీయమానమగునది మాతృభావ పూర్ణమగు బ్రహ్మయు. శ్రుతి 1. “రామపదేనా ౨ సా పరం బ్రహ్మభిధీయతే । చిన్మయస్యా ద్వితీయస్య నిష్కలస్యా తరీ రిణః । ఉపాసకానాం కార్యార్థం బ్రహ్మణో రూపకల్పనా 2. రూపస్థానాం దేవతానాం పుంస్త్ర్యింగాది కల్పనా 3. జీవవాచీ నమో నామ చాత్మారామేతి గీయతే తదాత్మికా యా చతుర్థీ తథా మాయేతి గీయతే ॥

శాక్తమందుఁ జిదన్వయమే లక్ష్యమగుట సర్వమును శాక్తమనుట సిద్ధము. “వాసుదేవ స్సర్వమహం ద్వాదశం భవతి” అని యుపదేశము. ద్వాదశకమగు మహావాక్యమిది యగుటవలన శ్రీమద్భాగవతము స్తంధద్వాదశ సంకలితము. లాకికశబ్దార్థ నిర్వచనమందు వసుదేవాపత్యమే పుంభావమున వాసుదేవుఁడు. వాసుదేవభావమే నిగమకల్పతరుగలితఫలము.

ఓం ద్రాం నమః.

శ్రీ మాత్రే నమః

శ్రీ శ్రీయానంద నాథ గురవే నమః

అనుభూతి.

“నాత్ర తత్ర చ తద్వృత్తిరస్తి నాస్తీత్యయం తతః

స్వైయ్యక్తశ్చ స్వాత్మా సర్వాధికత ఏవ చ॥

స్వయం చ స్వపరాన్యశ్చ తవైవాయం మమైవ చ

సోఽయమాత్మా చ సర్వత్ర తతఃసర్వపరావరః.

అని యుపదేశము.

మహర్షిలిట్లు వదించిరి. “ఆత్మనశ్చ గుణస్సర్వం” ఇతి సూత్రం. గుణైర్జాతమిదం జగదితి తద్భావః। ఆత్మగుణ సహితశ్చ సంసారః। ఆత్మనశ్చ ద్రవ్యపదార్థత్వోక్త్యా స ఏవ గుణాధికరణో భవతి। తజ్జాయమానం చ కర్మ ఇతి ద్రవ్య గుణ కర్మపదార్థార్థః। ఇదమేవ పదార్థత్రయం సర్వత్ర లక్ష్యతే। అస్యైవ గుణాత్మకత్వం త్రిగుణాత్మకత్వం చోచ్యతే। అత ఏవ నిర్గుణం సగుణం బ్రహ్మైత్యుక్తిర్భవతి। యదిదం నిర్గుణం తన్నిషిద్ధస్వరూపం సంబంధమాత్రం; సగుణం చ సంసారాత్మ స్వరూపమితి తద్వాక్యార్థః। సగుణం బ్రహ్మ, నిర్గుణం బ్రహ్మ ఇతి పృథక్ భావస్తు మిథ్యా। “యదిదం నిర్గుణం బ్రహ్మ తదేవ సగుణం మతం” ఇతి చోక్తేః. సగుణమన్యద్రుహ్మ, నిర్గుణమన్యద్బ్రహ్మైతి తు భ్రాంతవాక్యం। గుణేన సహ బద్ధోఽయమాత్మా గుణరూపేణ వర్తతే। నిర్గుణం చ తయో స్సంబంధరూపం ప్రశస్తం। పృథగుపాదానం చైతయోః

కేవలబోధప్రాధాన్య నిరూపణాయ భవతి । “నాయమాత్మా
స్థితో, న బద్ధో, న పృథక్, న భూతో, న జాతో, నామృతో,
న మృతో, న ముక్తో, నాముక్తో, నానుగతో, నానుకరణ
ముపకరణం చ”

ఇత్యాది వచనములవలన ఆత్మసంసారముల ప్రత్యే
కతానిషద్ధయాపమే ఎఱుంగఁబడుచున్నది, అనగా విభిన్న
భావరాహిత్యమును, అవినాభావసంబంధమును, సర్వభావా
ఖండైక్యసిద్ధియు, నేకైకభావముగాఁ దెలియఁబడుచున్నది.
పృథక్కరణము నిరసింపఁబడుచున్నది. సర్వమునకును జైత
న్యమే కారణము, సర్వమును, జైతన్యకార్యమే, అందువలన
శాక్తాద్వైతసిద్ధి.

“కాలోఽశనం హి సర్వేషాం సర్వం కాలసమా
శ్రితమ్” అని శ్రుతి. “కాలేన సర్వాణి జాతాని, జాయంతే”
ఇత్యాది వచనములు. అందువలన సర్వము కాలికమే, అట్టి
జైతన్యస్వరూపయే కాలిక.

“కాలశ్రితయస్య యోజనమేవ సర్వమితి జ్ఞేయం ।
యస్య చ వ్యతీతత్వం, తస్యైవానీదితి భూతకాలక్రియయా
వ్యవహారః । యస్య చ స్థితిః, తస్యైవాస్తీతి వర్తమాన
కాలక్రియయా వ్యవహారః । తాభ్యామన్యస్య భవిష్యతీతి
భవిష్యత్కాలక్రియయా వ్యవహారః । ఏవమేవ వ్యవహారో
భ్రమోపాత్త ఏవ । వస్తుతస్తు పర్తమాన ఏవ భూతః, న
ఏవ భవిష్యః ఇతి విజ్ఞేయమ్, ఆత ఏవ

“పర్తమానం హి సర్వం స్యాన్నచ భూతం భవిష్యజం
అస్త్యేవ సర్వథా సర్వం తదావ్యక్త ముత్తమమ్”

ఇత్యాద్యావశ్యక వ్యాఖ్యానతయ భూతో భవిష్యత్తు
న కశ్చిత్ । సర్వం వర్తమాన రూపమేవేతి జ్ఞేయం” అని
ఆర్షనిర్ణయవచనములు. తత్త్వార్థబోధకొఱకై కాలత్రయ
కల్పనము. కాలమెప్పుడును వర్తమానమే. “కాలస్య
సార్వత్రికత్వాత్ సర్వస్య కాలికత్వాచ్చ, తయోశ్చాప్య
నాద్యసంతత్వం । అతః త్రయాణామభేద ఏవ” అని మహర్షి
వచనములు.

అరూపాయః కాలికాయః కాలమాతృహృద్యతేః ।

నగుక్రియానుసారేణ క్రియతే రూపః త్విహ ॥

అని యుపదేశము. ‘వస్తుతస్తు, స్మృతిరేవ సర్వం! అను
స్మరణ విస్మరణే చ తదంతర్గతే । సత్తా తు తత్త్రియాణాం
విచారరూపా । అత స్త్రితయాత్మనో విచారశ్చైకస్వరూప ఇతి
విధీత్యుపదేశః । సర్వథాఽస్త్యేవేతి ప్రవచనాత్, యదద్యాప్తి
తదేవాస్యస్మిన్నపీతి. అనుస్మరణవ్యాపారః । తత్రాప్యస్తీత్యే
తన్నిశ్చయరూపం, ఆత్మనః సంసారస్య చాభేదాదన్యోఽన్య
క్రితత్వాచ్చ । అనుస్మరణం తు సంసారస్య, తచ్చ స్మరణేన
బద్ధం, స్మరణమను ఇతి తత్సమానాత్ । యద్యప్యనుస్మర
ణేఽపి సందేహః తథాపి సందేహస్య సంబంధరూపత్వాత్,
సర్వాంతర్గతత్వాచ్చ తయోరభేద ఏవ విజ్ఞేయః! అనుస్మరణం
తు స్మరణాధీనం, స్మరణం చానుస్మరణాధీనమితి, ఆత్మసంసార
నిష్ఠవ్యాఖ్యానేన బోధ్యం । భవనమాత్రస్యానాద్యసంతత్వాత్,
సత్ప్రాధాన్యాచ్చ, స్మరణం సార్వకాలికం భవతి । యచ్చ
స్మరణం తదేవ ధారణం । స్మరణం సాధనరూపం, ధారణం
సిద్ధిరూపం । అనేన చ స్మరణం క్రియారూపం, తత్ఫలం చ

ధారణరూపమితి బుద్ధ్యతే” అని మహర్షులు సిద్ధాంతీకరించిరి, ఈ సిద్ధాంతముపైనే సర్వమంత్రోపాసనాసిద్ధియు నాధారపడి యున్నది.

ఋగ్వేదైర్వా యజుశ్వేదైస్తత్సామాధర్వసంజ్ఞకైః
ప్రత్యేకం తం నిరర్థం స్యాచ్చతుర్భిర్బ్రహ్మ బుద్ధ్యతే

స ఋగ్వేదసిద్ధో విశుద్ధోఽయ మాత్మా
యజుశ్వేద మూలప్రయుక్తోఽయమాత్మా
తథా సామగస్సామగీతోఽయమాత్మా
హ్యధర్వస్థితో యుక్తిమూలశ్చ వేద్యః

తథా జ్ఞాననిష్ఠః ప్రమేయోఽయమాత్మా
క్రియావృత్తిసిద్ధః ప్రమాణోఽయమాత్మా
ప్రమాణః ప్రమేయస్తథా సంశయస్థః
స చ వ్యాపకోఽవ్యాపకశ్చ ప్రమోదీ॥

స జ్ఞానాల్లభ్యతే బ్రహ్మ కేవలేత చ కర్మణా
నేచ్ఛయా లభ్యతే బ్రహ్మ బ్రహ్మతత్త్వం చతుష్టయం॥

అని ప్రవచనములు.

‘ఋతం సత్యం పరం బ్రహ్మ’ ఇతి । తం తత్పదార్థం పరం బ్రహ్మ ‘ఋ’ సత్యమిత్యర్థః అని తత్త్వనిమగ్నిసీకాదులు.

“బ్రహ్మ తత్త్వం చతుష్టయం అను ప్రవచనార్థమును సిద్ధాంతీకరించుటకు ఋకారసంఖ్యాసామరస్య సిద్ధికంటె వేటొక ప్రమాణముతోడఁ బనిలేదు. శ్రుతిః— ఆమాత్ర శ్చతుర్థోఽవ్యవహారః, ప్రపంచోపశమః శివోఽద్వైత ఏవ

మౌంకార ఆత్మైవ సంపిత్యాత్మనా ఆత్మానం, య ఏవం
వేద." (మాంఘాగ్యోపనిషత్తు)

సా జ్ఞానేచ్ఛాక్రియాదూపా శ క్తి ర్యేవ విభావ్యతే |
వేదవేత్తా భవేత్సోఽపి సర్వజ్ఞానపరాయణః
ఋగ్యజుస్సామాధర్వణిరేవం జ్ఞానం నిరూపితం
జ్ఞాత్వా వేదాంతసిద్ధాంతం బ్రహ్మరూపం స్వయం భేత్ ॥

అని | వచనము.

ఓం ద్రీం క్లీం నమః.



శ్రీమాత్రే నమః

శ్రీ శ్రీయాపందనాథగురవే నమః

నే నెవరు?

ప్రథమ పటలము

నేను బూర్గుడను గానేమో? అందువలననే నేనై
వ్రాయుచున్నాను తత్త్వార్థబోధకొటకై భిన్నముగా నెఱుంగఁబడిన యనేకత్వమునకు బోధానంతర మేకత్వము సిద్ధించినది. కాని పరిణామదశయందుఁ బ్రాకృతమై యుంటియున్న సంస్కారవశమున నై సర్గికమై యా యేకత్వభావము సిద్ధించినను, ననేకభావాభాసము స్వప్నమువలెఁ బ్రతిబింబించుచునే యున్నది. పూర్ణతత్త్వసిద్ధియైనచో నేననెడి భావము నామరూపరహితమైనదగును. అట్టి భావమును బొందుటకై గ్రహించునదే పూర్ణదీక్ష. నేను బూర్ణతం బొందినపిమ్మట వ్రాయునది యుండఁజాలదు. పూర్ణుని లక్షణము మౌనము, మౌనము దాల్చినందున నతఁడు ముని.

శ్రుతి:- యస్మాద్ వాచో నివర్తంతే ఆప్రాప్య మనసా సహ ।

యస్మానం యోగిభిర్గమ్యం తద్భవేత్సర్వదాఽజడైః॥

శ్రుతి:- వాచో యస్మాన్నివర్తంతే తద్వక్తుః కేన శక్యతే

శ్రవంచో యది వక్తవ్యః సోఽపి బ్రవివర్జితః ।

ఇతి వా తద్భవేన్మానం సర్వం సహజసంజ్ఞితం

గిరా మానంతు తాలానా మయుక్తం బ్రహ్మవాదిశామ్॥

శ్రుతి:- “యత్పరం విమలమద్వయం శివం తత్సదాఽహా
మితి హాసమాశ్రయ” అందువలననే — “మునిర్గచ్ఛతి భూతి
యోనిం సమస్తసాక్షీం తమసః పరస్తాత్” అని వచించినది.

ముని గానివాని కట్టి మోక్షప్రాప్తిలేదు. ఇంక బ్రహ్మ
తము నాస్థితయైట్టియో వినుడు. జీవునిగా నన్ను నేనెఱుంగు
చున్నాను. ఇచట జీవశబ్దమునకు “జీవః పంచవింశకః” అను
శ్రుతి లక్ష్యము. మనమందఱమును బ్రహ్మభావమును నూత్న
తత్త్వమునందలి యభిన్నప్రకృతియే. ఆత్మతత్త్వము నెఱుం
గుటే తత్త్వజ్ఞానము. అది యెఱింగినవారే తాత్త్వికులు.
‘అహం సువేపితరమస్య’ అని ఋగ్వేదశ్రుతి. ‘అహం బ్రహ్మస్మి’
అను మహామంత్రభావము ఋగ్వేదమందుఁ బైవిధముగ
స్వాభివ్యక్తమగుచున్నది. శ్రుతి:- “అహం బ్రహ్మస్మి మం
త్రోఽయం జ్ఞానానందం ప్రయచ్ఛతి.” పురుషసూక్త ప్రతి
పాదితమగు నది అస్మచ్ఛబ్దవాచ్యమగు బ్రహ్మమాత్మకళావికృ
తియే. “సహస్రారంతు పురుషః సహస్రశీర్షా” అనియును,
వసుకోణ దళారయుగ్మ మన్వసాః సహస్రారస్య వికృతయః
సహస్రారంతు త్రికోణస్యేతి రహస్యం” మున్నగు గుప్తోప
దేశము లిచట ననుసంధేయములు. ఈ రహస్యము ననుస
రించియే మూలాధారపృథ్వీతత్త్వాత్మకమగు ‘లకార’ గంధము
పంచోపచారపూజనమందాద్యమై, తదనంతరము తద్వైకృత
మగు సహస్రారాకాశతత్త్వాత్మకమగు “హకార” పుష్ప
భావము ద్వితీయస్థానము నలంకరించుచు, సర్వసాంప్రదాయ
సిద్ధమై వచ్చుచున్నది. సూక్తమందలి ప్రథమపదమే సూక్త
మున కంతటికిని బీజాత్మకమై మూలమై యుండును. పురుష
సూక్తమునందుఁ బ్రథమ పదము ‘సహస్రశీర్షా’ అనునది.

ఆకారాంతి ప్రథమైకవచనము. సూక్తరహస్యమంశయును నిండిమిడియున్నది. బ్రహ్మము మాతృభావ పరిపూర్ణము. 'యతో వా ఇమాని భూతాని జానుంతే' — 'తద్బ్రహ్మ' అనియును శ్రుతి ప్రవర్తించుచున్నది. బ్రహ్మ మూలప్రకృతి, తాను తానుగానే యుండి, తన బ్రహ్మశక్తివలన సర్వభూతములను దాసునుండి పుట్టించుచున్నది. శక్తి శక్తిమంతుల కభేదము అద్వైతసిద్ధి. అందువలన బ్రహ్మమునకుఁ దదభిన్నమగు ప్రసవధర్మము నై సర్గికమైయున్నది. ప్రసవధర్మయంత్రమై యున్నందువలన బ్రహ్మము మాతృభావపరిపూర్ణము. అది యెఱుంగఁబడుచున్నది. అదియే పొందఁబడుచున్నట్లు జీవులు తలంచుచున్నాడు, కాని వారే యా బ్రహ్మభావమగుటవలనఁ బొందఁబడు తత్త్వము వేతాకటిగ నుండలేదు. స్వాభిన్నమైనదే తత్త్వము.

శ్రుతి:- న తదస్తి న యత్రాహం న తదస్తి న తస్మయం ।

కిమన్యదభివాంఛామి సర్వం సచ్చిన్మయం తతమ్॥

అంతయును బ్రహ్మభావమే. ఏకత్వమునకే గాని, నానాత్వమునకుఁ దత్త్వమును భావమునందుఁదావు లేదు. భావమునఁగా సర్థమేమియో "భూ" ధాతువునుండి గ్రహింపఁబడుచున్నది. ఈ భూధాతువు సర్వమును దానయై యుండుట వలన వేదములందుఁ బ్రణవమువలె ధాతుపాఠమునం దాద్యమై యున్నది. ధాతుపాఠకర్త శబ్దతత్త్వజ్ఞుడగు పాణినిమహర్షి. "శబ్దం బ్రహ్మేతి విజ్ఞానాద్ బ్రహ్మ వై ప్రాప్యతే నరైః" అని ప్రవచనము.

శ్రుతి:- ద్వే విద్యే వేదితవ్యే తు శబ్దబ్రహ్మ పరంచ యత్ ।

శబ్దబ్రహ్మణి నిష్ఠాతః పరం బ్రహ్మాధిగచ్ఛతి॥

జీవునిగ నన్ను నేనెఱుంగుట యొక స్వప్న తుల్యమైనదియే. బ్రాహ్మ్యముగు కాలమానమున జీవుని జననమరణాద్యంతమధ్యమకాలము తుణికమగు స్వప్న కాలముకంటెను నల్పమైనదియే. ఆముష్మికేచ్ఛాపరులగువారిజీవితకాలమును బ్రాహ్మ్యముగు కాలమానముచే లక్షించుచుండుటవలన వారలకది కేవలస్వప్నతుల్యమే యగుచున్నది.

నేను స్వాయత్తచిత్తుడను గాను. పరాయత్తచిత్తుడను. పరాయత్త మనఁ — “పరా” యను నొక భావమునఁ కాయత్తమై యుండుచుండుటయే. ఈ యర్థమే యథార్థము. పరులుగ భిన్నభావమునన జ్ఞానగతులగు జీవులందఱును జ్ఞానదృష్టిగోచరులగునపుడు, పరాభావమే యగుచున్నారు. అంతయును అప్తయే. అప్తయే అప్త నెఱింగి యానందించుచున్నది. అది యామెకు స్వాభావికమైనది. నేనేమి చేయుచుండునో, యెందులకై చేయుచుండునో నేనెఱుంగను. దాని నెఱుంగుచో నన్ను నేనెఱుంగుటయనుజ్ఞానము సంపూర్ణమైనటులే. అపుడు మునిని గావచ్చును. నేను లక్షించునది యూహంపరాని గమ్యస్థానము; ఆ స్థాన మగమ్యము. సర్వగమ్యస్థానముల బహిరంగ బ్రహ్మదాభావమునందలి యంతరంగ భావమే యగమ్యస్థానము. గమ్యము సూలము. నానాత్వ విభాసితము; అగమ్యము సూక్ష్మము; ఏకత్వ భాస్వంతము. గమ్యము దేహమువంటిది; అగమ్యము దేహివంటిది.

కాలమెప్పుడును వర్తమానమే. అట్టి కాలభావమునే నేను. శ్రుతిః—కల్పనా సర్వభూతానాం బ్రహ్మాదీనాం నిమేషతః, కాం శబేన నిర్దిష్టం హ్యఖండానందమద్వయమ్॥ కాలి నియమార్థధర్మగుణైకప్రతీయమానతత్త్వ యగుటవలన సర్వాధి

ష్టాశ్రియై బ్రహ్మశక్తి యగుచున్నది. కాలశక్తియే కాలి
యగుటవలనఁ గాలమునకు సంబంధించిన సర్వతత్త్వములు
నామై స్వరూపము. కనుక నే 'కాలికా' యనఁబడుచున్నది.
'కాలిక'మను వైయాకరణ ప్రయోగవిధి ననుసంధించునది.
'కాలీ' యను శబ్దమును వైయాకరణములు పుం స్త్రీలింగము
లందును, కాలిక శబ్దమును నపుంసకలింగమందును బ్రయో
గించుచున్నారు. "ఏషైవ పరమేశ్వరీ మూలశక్తిః దుష్టలాభ
కారిణిః సుపాసనాసౌకర్యాయ తంత్రాదిశాస్త్రేషు కాలీతారాది
వివిధనామయాపైః కల్పితా" అని చెప్పఁబడుచున్నది.

అరూపాయః కాలికాయః కాలమాతుర్మహాద్యుతేః॥

నగుక్రియానుపాశీణ క్రిణుతే రూపకల్పనా॥

అనియును గలదు. కాలికాశబ్దార్థమునందు ఆద్యంత
రహితత్వమును, అనంతత్వమును, సూక్ష్మత్వమును, విశ్వా
త్మకత్వమును గలవు.

శ్లో॥ త్సుత్ క్షామాం కోటరాక్షీం ప్రలయఘనరవాం
ఘోరరూపాంచ చణ్డామ్ । దిగ్విస్త్రాం పింగకేశీం ధృతజమకు
స్మణిం ఖడ్గపాశాభయాని । నాగం ఘంటాం కపాలం కరసర
సింహైర్ధారిణీః కృష్ణవర్ణామ్ । ధ్యాయామి ధ్యేయరూపాం
సకలసుఖకరీం కాలికాం తాం నమామి.

“అహం బ్రహ్మస్వరూపిణీ మత్తః ప్రకృతిపురుషాత్మకం
జగత్ శూన్యంచాశూన్యం చ । అహమానందానానందే ।
అహం విజ్ఞానా విజ్ఞానే అహం బ్రహ్మబ్రహ్మణీ వేదితవ్యే ।
అహం పంచభూతాన్యపంచభూతాని అహమఖిలం జగత్ ।
వేదోఽహమవేదోఽహం విద్యాహమవిద్యాహం అజాహ
మనజాహం॥” అని (అధర్వశీర్షము)

శ్రీమతృత త్వవిశాదులగు శ్రీశంకరులు బ్రహ్మ
మాతృకలాభావమునట్లు తాదాత్మ్యానుభూతితో ధ్యానించిరి.

శ్లో॥ గీరామాహుద్దేవీం ద్రుహిణగృహీణీమాగమవిదో
హరేశపత్నీం పద్మాం హరపహచరీమద్రితనయామ్!
కురీయా కాఽపి త్వం దురధిగమనిస్సీమమహిమా
మహామాయే విశ్వం భ్రమయసి పరబ్రహ్మచహిషి॥

మంత్రగర్భితమగు నీశ్లోకమునకు మూలాధారము
చక్రము; మాయాబీజము (హ్రీం) కారణభావము; అనియే
ఆధారాధేయములు. అఖండైకసర్వస్వరూపిణి యగు మహా
మాయ దేవత. ఆనూత్మత త్వమే బ్రహ్మము. అచట స్త్రీత్వ
పుంస్త్వ సపుంసకత్వాదిభేదాభావము లేదు. సుందరి, శ్రీ
విద్యాధిదేవత. త్రిపువిహారిణియగుట నామెను ద్రిపుసుందరి
యని విశేషయుక్తముగ గనుచున్నారు. అట్టి సుందరీభావము
సౌందర్యము. తేజస్సు అమృతతరంగసంకలితము. అట్టి
యమృతమహోదధియందలి లహరీభావమే సౌందర్యలహరి.
శ్రీమత్పూజ్యపాదులు తాదాత్మ్యానుభూతినొంది యాయను
భూతిని వాగమృతరూపమున స్వాభివ్యక్త మొనరించికొనిరి.
సౌందర్యలహరియందీ శ్లోకము 99 వది. సంఖ్యాసామరస్య
ముచే నది బ్రహ్మభావప్రతిపాదకము. కావునఁబూర్ణ శాక్త
భావప్రతిపాదకమైనది. సౌందర్యలహరియందీపద్యము అమృత
నాభియై యున్నది. సర్వవేదాంతనేద్యమగు తత్త్వమునుబ్రతి
పాదించుచున్నది.

మూలప్రకృతియే ప్రధాన పురుషభావమున నొప్పు
చున్నది. తత్త్వార్థబోధగోఽకట్టి యఖండైకభావమునే భిన్న
దృష్టిచేఁ బురుషప్రధాన మూలప్రకృతులుగను, బ్రకాశ

ప్రవృత్తి నియమార్థములుగను, బ్రహ్మశక్తిమర్మముశ్రములుగను, జ్ఞానక్రియేచ్ఛలుగను, సత్త్వరజస్తమములుగను వెలుగుచున్నారు. అఖండైకభావమునందీభిన్నదృష్టియును భేదాభాసమును లేదు. “అమా బీజమయా, వరుణాలయ సంభవా, సూర్యమండల సంభూతా” యను నామక్రిమము ఈమూలప్రకృత్యాది తత్త్వత్రయ తృక శ్రీగుణప్రతీయమాన భావక్రమమునే బోధించుచున్నది. మూలప్రకృతిభావము మాటునది కాదు. కావునఁ బ్రధానపురుషుల యుష్కయును బరిణామశీలమైనను, కారణభావమందో కార్యభావమందో సర్వదాయుండునదే. ఆదర్శనమే లోపించుట యను భావము; తాపమునందును సత్త కలదు. శ్రుతి:- “మాయా చావిద్యా చ స్వయమేవ భవతి”; అట్టి మహామాయనే బ్రహ్మభావమున శ్రీ శంకరులు ధ్యానించిరి

ప్రకృతి = Mass; పురుషప్రకృతి = Energy; ఈ రెండును నొకటియే యని యాధునిక శాస్త్రవేత్తలును నిర్ణయించి యున్నారు.

“Prior to relativity, scientists had pictured the universe, as a vessel containing two distinct elements. Matter and Energy — The former inert, tangible and characterized, by a property called mass. and the latter active, invisible and without mass. But Einstein showed that mass and energy are equivalent; the property called mass is simply concentrated energy. In other words, matter is energy and energy is matter, and the distinction is simply one of temporary state. (Lincoln - B)

In short energy has mass.

$$\left. \begin{array}{l} \text{Equation :- } M = E / C^2 \\ (E = MC^2) \end{array} \right\} \text{Dr. Einstein}$$

Notes :- M = Mass of a body moving, E = Energy.
C = The constant velocity of light in physics 186284 miles a second. ఇంతవఱకై నను ఆధునికనైజ్ఞానికులు నాధింపఁగల్గుట ప్రశంసాపాత్రమే.

ఈ రెండింటి సమాహారభావమే యంతరంగమున మూలప్రకృతిగను బహిరంగమునఁ బ్రకృతిగను భాసించుచున్నది. ఈ మూడింటి బృహద్భావమే బ్రహ్మము. అదియే మహామాయ.

“In its vast cosmic picture, when fully revealed, the abyss between macrocosmos and microcosmos — the very big and the very little — will be bridged and the whole complex of the universe will resolve into a homogeneous fabric, in which matter and energy are indistinguishable and all forms of motion from the slow wheeling of the galaxies to the wild flight of the electrons become simply changes in the structure and concentration of the primordial feild. (of Dr. Einstein.)

ప్రకృతివలన సుహృత్తును, దానివలన సహంకారము మున్నగు సర్వము జనించెను. శ్రుతిః — “ప్రకృతేర్మహత్ మహతోఽహంకారః” ఇతి. అట్టి సర్వభావమగు చైతన్యమే బ్రహ్మము. శ్రుతిః:- “కిం బ్రహ్మేతి హోనాచ, మహాదహంకార పృథివ్యప్తేజో వాయ్వాకాశాత్మక త్వేన, బృహద్రూపేణాండకోశేన కర్మజ్ఞానార్థరూపతయా భాసమానం అద్వితీయం అఖలోపాధి వినిర్ముక్తం తత్ సకలశక్త్యుప బృంహితం అనాద్యనంతం శుద్ధం శివం శాంతం నిర్గుణమిత్యాది వాచ్యం అనిత్యాచ్యం చైతన్యం బ్రహ్మ.”

శ్రుతిః— ప్రకృతిరితి చ॥ “బ్రహ్మణః సకాశాన్నానా విచిత్ర జగన్నిర్మాణ సమర్థక బుద్ధిరూప బ్రహ్మశక్తి రేవ ప్రకృతిః॥” శక్తి కారణభావము, బ్రహ్మము కార్యభావము. కార్యభావమగుటచేతనే బ్రహ్మము బృహద్భావ మైనది. “బ్రహ్మశక్తిః” అనుచోటఁ బూర్వపరశబ్దములందలి పూర్వ పదవ్యవ్యంతులమందు రహస్యార్థము కలదు, అంగాంగీభావ సంబద్ధమగు తత్త్వమం దంగభావము కారణరూపమును, అంగి కార్యరూపమును నగుచున్నవి. “యచ్చ యస్య సాధనం భవతి తస్య తదంగం భవతి” అని సూత్రము. శ్రుతి “ఏక మేవాద్వితీయం బ్రహ్మ”. “తస్మిన్ మరు శుక్తికా స్థాణు స్ఫటికాదా జలరొప్యపురుష రేఖాదివత్ లోహిత శుక్ల కృష్ణ గుణమయీ గుణసామ్యా అనిర్వాచ్యా మూలప్రకృతి రాసీత్॥” మూలప్రకృతి యనిర్వాచ్యః; అనిర్వాచ్యమగు చైతన్యము బ్రహ్మభావము, బ్రహ్మమొక్కటియే (ఏకం ఏవ) వేటొక భావమెద్దియునులేదు. (అద్వితీయం “ఏకమేవాద్వితీయం”) అన్నపుడు తద్భిన్నభావ భ్రమకుఁ దావులేదు.

ఇక మూలప్రకృతి యెక్కడిది? అనఁగా — ‘తస్మిన్’ అని తత్త్వార్థబోధకొఱకు బ్రహ్మగుణమును శ్రుతి యుపదేశించుచున్నది. అదియే బ్రహ్మమూలప్రకృతి. “గుణేన గుణీ ప్రతీయతే” అనికదా. బ్రహ్మతత్త్వార్థబోధకొఱకు విభజింపఁ బడిన ద్వైవిధ్యమేకాని యథార్థమందు మూలప్రకృతియే బ్రహ్మము. బ్రహ్మశక్తియే బ్రహ్మము ‘పరబ్రహ్మమహిషి’ అను శ్రీశంకరభగవత్పాదప్రయుక్త శబ్దార్థ మిదియే.

‘తస్మిన్ ఇతి నిర్దిష్టే పూర్వస్య’ అను పాణినీయసూత్ర రహస్యార్థము. శ్రుతియందలి ‘తస్మిన్’ అను నిడల ననుసంధే

యము. సదసత్తులును, సగుణనిర్గుణములును మరుజలశుక్తికా
రావ్యస్థానంపుడువ స్ఫటిక రేఖాదులును, ఏకైకభావమున
భాసించునపుడే “ఏకమేవా ద్వితీయం బ్రహ్మ” అను శ్రుతి
లక్ష్యము సిద్ధించుచున్నది. అదియే పూర్ణమైనది. అది యిది
యననేల? ‘సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ’ అని శ్రుతి ప్రవర్తించు
చున్నది. ఇట్టి యథార్థ భావదార్థ్యముకొఱకే శ్రుతి:—
“దేహః దేః పరితరత్వాత్ బ్రహ్మైవ పరమాత్మా స బ్రహ్మ ।
స విష్ణుః । స రుద్రః । స ఇంద్రః । స శమనః । స సూర్యః ।
స చంద్ర । స్తే సురా । స్తే అసురా । స్తే పిశాచా । స్తే
మనుష్యా । స్తాః స్త్రీయ । స్తే వత్సాదయ । స్తత్ స్థావరం ।
తే బ్రాహ్మణాదయః సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ । నేహ నానాస్తి
కించన” అని ప్రవచించుచున్నది.

శ్రుతి:— యథా తరంగ కల్లోలైర్జలమేవ స్ఫురత్కలం ।
ఘటనామ్నా యథా పృథ్వీ పటనామ్నా హి తంతవః,
జగన్నామ్నా చిదాభాతి సర్వం బ్రహ్మైవ కేవలమ్॥

అని సర్వమును బ్రహ్మముగానే ప్రబోధించుచున్నది. కనుకనే
సర్వజ్ఞుడగు వ్యాసుడు —

“బ్రహ్మ సత్యం జగత్సత్యం సత్యం చైవ ప్రజాపతిః,
సత్యాద్యభితాని జాతాని సత్యం భూతమయం జగత్”

అనినాడు.

ఇతఁ జేతనమైనదెయ్యది? జడమైనదెయ్యది? సత్యమైన
దేది? అసత్యమైన దేది? జ్ఞానాజ్ఞానాది విభేద మెట్లు సిద్ధించు
చున్నది? అభిన్నభావమునకు భిన్నభావసిద్ధి కల్గినదా? కల్గింపఁ
బడినదా? ఉన్నదా లేక భిన్నాభిన్నద్వైతాద్వైతసదసద్భావాది
పూర్ణమే బ్రహ్మమా? మున్నులేఖింపఁబడిన యధర్వశీర్షము

నొక్కసారి యిచట సమన్వయించుకొని భావింపుడు. అసలు సర్వస్వభావమగు నయ్యెడ బ్రహ్మబ్రహ్మములులేదు, వర్తింపదు— ‘శబ్దే నాశే భేదనాశః’ అనిగదా ప్రవచనము. మఱి యే విమర్శలకును బూర్ణభావమునందుఁ దావుండదు. తత్త్వార్థబోధకొఱకు సాధనముగ నిది యంతయును గల్పింపఁబడుచున్నది. తత్త్వార్థబోధమును దత్ప్రబోధమును మూలప్రకృతిగుణములే; బోధానంతరదశయందు మాత్రము వానికి మఱల సిద్ధిలేదు.

శ్రుతి:- “ఋతమాత్మా పరం బ్రహ్మ సక్యమిత్యాదికా బుధైః ।

కల్పితా వ్యవహారాగ్రం యస్య సంజ్ఞా మహాత్మనః”

సంధ్యాదులు పరిపూర్ణలగువారికి సిద్ధించుచుండును.

శ్రుతి:- “పరమాత్మాత్మనోరేకత్వజ్ఞానేన తయోర్భేద ఏవ విభగ్నఃసా సంధ్యా” ఆ సంధ్యాజేవియే చిచ్ఛక్తి. అది సిద్ధించిన పూర్ణనియందు స్నాన సత్యభావణ విద్యా తపో జ్ఞానములు సాధారణధర్మములుగ నుపాధి యుండునంతవఱకు మూర్తిభవించియుండును.

స్మృతి:- “అద్భిర్ద్రాత్రాణి కుద్ధ్యోతి మనససిత్యేన కుద్ధ్యతి

విద్యా తపోభ్యాం భూతాత్మా బుద్ధిరానేన కుద్ధ్యతి”

అట్టి శుద్ధుడే వేదాంతోపగతఫలమగు “సాహం” భావమును బొందును.

శ్రుతి : యస్య వాఙ్మనసీ కుద్ధే సమ్యగ్నుస్తేచ సర్వదా ।

సవై సర్వమవాప్నోతి వేదాంతోపగతం ఫలమ్॥

సర్వం అనఁగా బ్రహ్మభావమని యర్థము. “వేదాంతోపగతం ఫలమ్” అనఁగా బ్రహ్మభావప్రాప్తి యని యర్థము. అట్టి సిద్ధినిొందుటకే పత్నీసహితముగ శాక్త (శ్రీవిద్యా)

పూర్ణదీక్షాగ్రహణముచేయుట. శ్రుతి :- యజతే పురుషో యజమానః । బుద్ధిం పత్నీం పరిగృహ్య దీక్షాం సంతోషం ధీద్రియాణి యజ్ఞవాత్మాణి కర్మేంద్రియాణ్యుపకరిణాని సత్రే శారీరకే తత్రదేహితా ఏవర్విజః తటస్థా నీవ యథాదేశం యజమానమనుయజంతే॥”

పురుషశబ్దముచే నపౌరుషేయము కానట్టి భావము లక్షితము. అయినచో బంధితులనెబడు వారెల్లరును బూర్ణదీక్షాగ్రహణము చేయుటయుఁగలదా? సత్కర్మపరిపాకము గలవారు మాత్రమే దీక్షాగ్రహణము చేయుట వై సరికమై యున్నది. శ్రుతి:- “సత్కర్మపరిపాకతో బహూనాం జన్మ నామంతే నృణాం మోక్షేచ్ఛా జాయతే, తదా సద్గురు మాశ్రిత్య చిరకాలసేవయా బంధాన్ మోక్షం కశ్చిత్ప్రయచ్ఛతి॥” అదియునుంగాక జ్ఞానసిద్ధి గల్గినంతమాత్రమునఁ బ్రారబ్ధము నశింపదు. కాని ప్రారబ్ధబద్ధుడై జ్ఞాని నిమిత్త మాత్రముగ నాచరించెడి కర్మఫలమాలిని సంతుఁజాలదు. ఆతఁడును విధివశమునఁ గర్మముల నాచరించుచున్నను, నిష్కామి యగుటవలన జీవన్ముక్తుడే.

శ్రుతి:- ధర్మశ్చైవేహ కర్మాజి జీవీషేత్ శతం సహః ।

ఏతం త్వయి నాన్యదేతోఽస్తి న కర్మ లిప్యతే నరః॥

అట్టివారు ప్రారబ్ధక్షయానంతరము విదేహకై వల్యము క్రింబొందుదురు. అదియే పాండఁదగినది. శ్రుతి:- ఉపాధి వినిర్మూక్తఘటాకాశవత్ ప్రారబ్ధక్షయాద్విదేహముక్తిః.

జ్ఞానమన నెట్టిది? చిచ్ఛక్తిదర్శనమే జ్ఞానము. శ్రుతి:- జ్ఞానమితి చ । దేహేంద్రియ నిగ్రహ సద్గురూపాసన శ్రవణ

మనన నిది ధ్యాసనై-రవ్వద్-దృగ్దృశ్యరూపం-సర్వాంతరస్థం
సర్వసమం ఘటపటాది పదార్థమివా వికారం వికారేషు
చైతన్యం వినా కించిన్నాస్తీతి సాక్షాత్కారానుభవః జ్ఞానమ్॥

1. Colour, taste, smell and sound can no more be ascribed to the external objects than can the tickling or the pain caused, some times by touching such objects (Galileo).

2 Sweet and bitter, cold and warm, as well as all the colours, all these things moist but in opinion and not in reality (Democritus).

3. Shape, motion, solidity and all geometrical properties were real or primary qualities, inherent in the object it self. Secondary qualities, like colours, sounds, tastes, were simply projections, upon the organs of sense. (John. Locke).

4. Not only light, colour, heat and the like but motion, shape and extention too, are mere apparent qualities (Leibnitz).

5. All the choir of heaven and furniture of earth, in a word all those bodies which compose, the mighty frame of the world, have not any substance without the mind. They must either have no existance at all, or else subsist in the mind of some Eternal spirit. (Berkeley).

6. Even space and time are forms of intuition, which can no more be divorced from consciousness than can our concepts of colour, shape or size. Space has no objective reality except as an orderly arrangement of the objects, that are being perceived in it and time has no independent existance apart from the order of events by which they are being measured. (Einstein)-

బెర్క్లీ చెప్పిన Eternel spirit అనుదాని బీజభావమే శ్రీకారము. దానిని భావించుటే శ్రీ విద్యాజ్ఞానము. అట్టి జ్ఞానమువలన నాత్యంతికమగు సుఖము కలుగును. ఆ సుఖమెట్టిది? శ్రుతి: “సుఖమితి చ॥ సచ్చిదానందానుభవస్వరూపం

జ్ఞాత్వా ఆనందరూపో యత్ స్థితిః, స ఏవ సుఖం!" అది యతీంద్రియమైనది. సచ్చిదానంద మనఁగా సద్ భావ మాత్రమే బీజముగా నుండి బీజాంతరంగమగు చిచ్ఛక్తివలన బీజబహిరంగమై యొప్పు నానందకీలక భావము, "అ ఇ ట్లో" అను సూత్రరహస్యార్థ మిట్టిదియే. అదియే అనుభవ స్వరూపము. అనఁగాదన రూపమునందలి తత్త్వానుభూతి యని యావదగ్రము.

శ్రుతులు విభిన్నాధికారుల నుద్దేశించి యాయా సం దర్భముల ననుసరించి ప్రవర్తించును. గావున సమన్వయవేళ సధికారిభేదము నెఱిగిన యెడల నది కుదురును. ఒకయెడ నిట్లున్నదే, యని విభ్రమము చెంద నక్కఱ లేదు. ఒక యధికారి దృక్పథమును బట్టి, యొకకర్మము నాచరించిన బంధము గల్గునని యొక సందర్భమున నుండవచ్చును. వేతాక యధికారి దృక్పథమునుబట్టి యాకర్మమే యఖిండా ఛ్యాను సంధానమందు బంధకము కాదని యుండవచ్చును. అచట భావము ప్రధానము, గాని కార్యమాత్రము ప్రధా నముగాదు. ఈ శ్రుతిని జూడుడు.

“బాహ్యోఽథవాసనోద్భూతా తృప్తా బద్ధేతి కథ్యతే,
సత్వాఽథవాసనోన్ముక్తా తృప్తా ముక్తేతి ఫణ్యతే.”

ఇటులే సర్వదృక్పథములను సమన్వయించు కొన వలెను. అట్టి సామర్థ్యము లేనివారు అనన్యమును నిస్సంక యాత్మకమునగు విశ్వాసముతో నద్గురుని సేవించుటే గత్యం తరము. అట్టి వారి నుద్దేశించియే యిట్లు చెప్పఁబడినది.

“తక్కోఽప్రతిష్ఠః శ్రుతయోపి భిన్నా
నైకో ఋషిర్యస్య వచః ప్రమాణం

ధర్మస్య తత్త్వం నిహితం గుహయాం
మహాఽనో యేన గతః సపంథాః॥”

పై శ్లోకమందలి చతుర్థపాదలక్ష్యమీ శ్రుతి.

“సంతోషామృతపానేన యే శాంతాస్తప్తిమాగతాః
ఆత్మామా మహాత్మానస్తే మహాపథమాగాతాః॥”

అట్టి యుపాస్యగురుని లక్ష్యమెట్టిది? శ్రుతి. “ఉపాస్య
ఇతి చ॥ స్వశరీరస్థం చైతన్యబ్రహ్మపాపజ్ఞో గురురుపాస్యః॥”
చైతన్యబ్రహ్మమనఁగాఁ జిచ్చక్తియే. అట్టి శాక్తస్వహృద
యార్చనాత్మక పూర్ణదీప్తప్రదాన సమదులగువారే గురుదేవ
పదవి విరాజితులు. అయినచో వెదకినంత మాత్రమున నట్టి
సద్గురుఁడు లభించునా? అనఁగాఁ బండితుఁ డందులకై వేచి
యుండును గాని విచారింపఁడు. ఆ మహాశక్తియే యట్టిగురుని
బ్రసాదించును. ఉపాస్యదేవతాచైతన్యలేకమే గురుఁడుకదా?
“శ్రీగురుః సర్వకారణభూతా శక్తిః” గురుర్బ్రహ్మ యను
భావమునందు గురుశబ్దమునకే గౌరవ ముండునంతవఱకును,
బ్రహ్మశక్తిభావము గురుఁడనెడి యవధియందు సావధికమగు
చున్నది. నిరవధికమగు బ్రహ్మభావమునందు గురుభావము
నొక్కదానినే యెంచినయెడల నది భావలేకమనఁబడుట
సుప్రయోగమగుచున్నది. “అహం బ్రహ్మస్మి” యను సాధన
యందును, దాను శిష్యుఁడనెడి భావము స్ఫురించుచుండునంత
వఱకును, బ్రయుక్తబ్రహ్మభావము సావధికమే. ఉపాసనము
ఫలించినయనంతరము సర్వమును బ్రహ్మభావమై యుండునపుడు
నిరవధిక బ్రహ్మభావము దర్శింపఁబడును. అప్పుడు గురుశిష్యభావమునకు అఖండైకభావసిద్ధిగలిగి, గురుని
యెడ నుపాస్యదేవతాలేకప్రసక్తి యనునది యుండును. గురు

భావ శిష్యభావములు రెండును న ద్వైత బ్రహ్మభావమగుటను వేటాక ప్రసక్తి కే సిద్ధియుండదు.

పండితులే పూర్ణ దీక్షాధికారులు. పండితలక్షణ మెట్టి దియో యీ శ్రుతి చెప్పుచున్నది.

అనాగతానాం భోగానా మవాంఛన మకృత్రిమమ్ ।

అగతానాంచ సంభోగ ఇతి పండితలక్షణమ్॥

అట్టి పూర్ణ దీక్షాధికారులగువారల భావము నీ శ్రుతి బోధించుచున్నది.

శ్రుతి:- న త్యజంతి న వాంఛంతి క్యవహారం జగద్దత్తమ్ ।

సర్వమేవానువర్తంతే సారాసారవిదో జనాః॥

ఇట్టివారలే యుత్తమాధికారులు; గ్రహించిన దీక్ష యందు సిద్ధి నొందినపిమ్మట నాత్మానుభూతి కలుగును. అప్పటి భావము.

శ్రుతి:- “లోకో బ్రహ్మ గురుర్బ్రహ్మ శిష్యో బ్రహ్మ సదాశివః ।

చైతన్యమాత్రమేంకారం బ్రహ్మైవ సకలం స్వయమ్॥”

చైతన్యమే ఓంకారము గాన సర్వమును జిచ్చక్రియే, శాక్తాద్వైతమందుఁ జిదన్వయమే లక్ష్యమగుటచే దానినే శ్రీశంకర భగవత్పాదాదులును బ్రతిష్ఠించిరి. వారు సర్వ స్వరూపులు.

శ్రుతి:- “అవిశేషేణ సర్వంతు యః పశ్యతి చిదన్వయాత్ ।

స ఏవ సాక్షాద్విజ్ఞానీ స శివస్య హరిర్విధిః॥”

శాక్తాద్వైతము సదసద్భావపూర్ణము. అట్టి భావమే బ్రహ్మభావము. సదసత్తుల రెండిండి నభిన్నాద్వైతదృష్టితోఁ గనువాఁడే యద్వైతిపదమును సార్థక మొనరించువాఁడు.

శ్రుతి:- “నాహం నచాస్యదస్తీహ బ్రహ్మైవాస్మి నిరామయం ।

ఇత్థం సదసతోర్మధ్యే యఃపశ్యతి స పశ్యతి॥”

అష్టమీచంద్రసంకేతమే, దేవి సదస తత్త్వభావాత్మిక
యని తెలుపు ముఖ్యవిశేషము. ‘అష్టమీచంద్రవిభ్రాజదలిక
సలశోభితా’ అనికదా రహస్యనామము. శివుడును అర్థేందు
శేఖరుడే గదా. “సదసతోర్మధ్యే” అనుదాని సంకేతమే
అష్టమీచంద్రశబ్దము. అమావాస్య యసద్భావము; పూర్ణిమ
సద్భావము. మధ్యమభావము అష్టమీచంద్రభావము. పరి
వర్తన వివర్తన క్రమధర్మములవలన శుక్ల కృష్ణపక్షములు
రూపొందుచున్నవి. తిథిచంద్రుల కభిన్నభావస్థితి.

“తిథిశ్చరీరం తిథిరేవ కారణం

తిథిం వినా చ పి శశీ న దృశ్యతే.” అనిరి.

సదసద్భావమధ్యమున సమతావస్థనుండి బ్రహ్మసాక్షా
త్కారము నొందుచుండుటే దర్శనము. అందలి యవినాభావ
సంబద్ధమగు స్వాత్మబ్రహ్మభావమే ద్రష్టవ్యమని శ్రుతియందు
లక్షింపబడినది. “ఆత్మా వా అరే ద్రష్టవ్యః” అని శ్రుతి.
అదియే పరాపరమగు నఖండాద్వైతకక్షిభావము. ‘ఏకమేవా
ద్వితీయ’ మనఁబడుచున్నదదియే. అదియే సర్వమును, బూర్ణ
మును, సమతావస్థాభావమునందు సాక్షి జ్ఞాత; జ్ఞాతృభావమే
సమతావస్థాభావము.

దీని వివరణమును మధురువరేణ్యులు శ్రీ శ్రీయానంద
నాథులు వ్రాసిన “అమృతో ముచ్చటలు” అను గ్రంథము
నకు నారచించిన “ఈంకారసమీక్షయందుఁ బాఠకులు చూడఁ
గలరు. అట్టి ద్రష్టయే బ్రహ్మజ్ఞాని. “బృహాయతి సర్వ

మాచ్ఛాదయతీతి బ్రహ్మ" అని బ్రహ్మపదార్థాన్ని దాన్వయము యథార్థభావప్రతిపాదకము. అట్టి బ్రహ్మతత్త్వమునే శ్రుతి, 'చైతన్యం' అని దర్శించినది. బ్రహ్మభావమునకు మూలము బ్రహ్మశక్తియే. అది యంతంగభావము. బహిరంగభావమున నదియే ప్రకృతి. అట్టి సర్వస్వరూపమును భావమునే శక్తి యందురు. శాక్తమంత్రాగమ జిజ్ఞాసయందు 'చైతన్య స్వరూపా చిచ్ఛక్తిః' అనియును "నైవేయ మనామాఖ్యా శ్రీవిద్యా" అనియును "తత్త్వత్రయేణ సా నివిధా" అనియును శక్తినే బ్రహ్మతత్త్వమున కంతరంగముగ శక్తిమీమాంసా సూత్రములు ప్రతిష్ఠించుచున్నవి. సర్వభావ మాచైతన్య స్వరూపయే. తదన్యమునకు సిద్ధి లేదు.

శ్రుతులు:- 1. అవస్థాత్రయోపహితం అవస్థాత్రయోప లక్షితం చ నిరవస్థం విశుద్ధమేవ చైతన్యమ్. 2. చైతన్యం వినా కించిన్నాస్తీతి. 3. చిన్మాత్రస్వభావమాత్మచైతన్యం బ్రహ్మ. 4. కేం జ్ఞానమితి-స్వప్రకాశకం జ్ఞానం, సర్వప్రకాశకం జ్ఞానం, నిరావరణ చిన్మాత్రం జ్ఞానం, అసంపృన్యం, నిరంతరమవృత్తి వృత్తిసాక్షిచైతన్యమేవ జ్ఞానం. 5. కిమనంతమితి - ఉత్పత్తి వినాశరహితమనంతం, మద్భావవికారరహితమనంతం, సర్వోపాధివినిర్దుక్తమనంతం, మృద్వికారేషు హృదిత స్వర్ణవికారేషు స్వర్ణమివ తంతువికారేషు తంతురివ అవ్యక్తాది సృష్టిప్రపంచేషు వ్యాప్య పూర్ణమవినాశి చైతన్యమనంతం. 6. చిదానంద రసైకమానందం. 7. శరీరమస్థిమాంసం చ త్యక్త్వా రక్తాద్య శోభనం । భూతముక్తావలీతంతుం చిన్మాత్ర మవలోకయేత్ । 8. చిత్తాకాశం చిదాకాశమాకాశం చ తృతీయకంద్యాభ్యాం శూన్యతరం విద్ధి చిదాకాశం మహామునే. 9. దేశాద్దేశాంతరం

ప్రాప్తౌ సంవిదో మధ్యమేవ యత్ || నిమేషేణ చిదాకాశం
 తద్విద్ధి మునిపుంగవ. 10 తస్మిన్ని తస్య నిశ్చేషసంకల్పస్థితిమేషి
 చేత్ | సర్వాత్మకం పదం శాస్త్రం తదా ప్రాప్నోమ్యసంశయః.
 11 నిర్వికల్పా చ చిన్మాత్రా వృత్తిః ప్రజ్ఞేతి కథ్యతే | సా
 సర్వదా భవేద్యస్య సజీవన్ముక్త ఇవ్యతే || 12 ప్రాప్యం సం
 ప్రాప్యతే యేన భూయాయేన స శోచ్యతే | పరాయా
 నిర్వృతేః స్థానం య త్తజ్జీవితముచ్యతే. 13 గ్రాహ్యమితి చ -
 దేశ కాలవస్తుపరిచ్ఛేదరాహిత్యచిన్మాత్రస్వరూపం గ్రాహ్యం.
 14 సకారం చ హకారం చ జీవో జపతి సర్వదా | సోఽహం
 చిన్మాత్రమేవేతి చింతనం ధ్యానముచ్యతే. 15 అహం బ్రహ్మ
 స సందేహో హ్యహం బ్రహ్మ చిదాత్మకం | సచ్చిదానంద
 మాత్రోఽహమితి నిశ్చయ తత్త్వజ. 16 అంతఃపూర్ణో బహిః
 పూర్ణః పూర్ణకుంభ ఇవార్తవే | ఆంతశ్శూనో బహిఃశూన్యః
 శూన్యకుంభ ఇవాంబరే | సంశాంత సర్వసంకల్పా యా శిలావ
 దవస్థితిః | జాగ్రన్నిద్రా వినిర్ముక్తా సా స్వరూపస్థితిః పరా ||”

స్థూలదృష్టియందు శిల నిశ్చలముగఁ గన్పట్టును. కాని
 చైతన్యమందుఁ బ్రకారత్రయాత్మకమై ప్రత్యేక శిలాణువు
 నందును స్పందించుచునే యుండును. అనఁగాఁ బ్రశాంతమగు
 భావమును శిలావదవస్థితియందును గని గ్రహింపవలయును.
 పృథ్వీభావమందలి పరిణామదశలలో మొదటిది శిలయే కాన,
 నిదియే సుప్రయుక్తమగు నుదాహరణము. ఇదియే స్థాణు
 తత్త్వము. శిలావిగ్రహప్రతిష్ఠారహస్యమందలి గుప్తార్థమిదియే.

“అసంశయవతాం ముక్తిః సంశయావిప్లవేశసాం |

స ముక్తిర్జన్మజన్మాంతే తస్మాద్విశ్వాసమాపుయాత్ ||

ఇట్టి చిచ్చుక్రియే బ్రహ్మభావమని శ్రుతులుపదేశించుచున్నవి. సర్వమును జైతన్యస్వరూపిణి యగు శక్తి; తదన్యమునకు సిద్ధి లేదు, అదియే యద్వైతసారము; అదియే శాక్తాద్వైతము; అట్టి తత్త్వమునే సౌందర్యలహరియందు శ్రీశంకరులు “మహామాయే విశ్వం భ్రమయసి పరబ్రహ్మమహిషి” అని మహామాయాత్మకమగు బ్రహ్మభావమును అఖండైకభావమున నభివ్యక్తమొనరించిరి. ఇచట “భ్రమయసి=చైతన్యవంతముగఁ జేయుచున్నావు. సర్వవేదాంతసిద్ధాంతసార మగు నట్టి శాక్తాద్వైతమే యాశక్తినుపాసించుటకును దన్మాతమునఁదరించుటకును నేకైకమార్గము. కనుకనే శ్రీభగవద్వాచులు తమ యఖండాద్వైతమతస్థాపనమందు సర్వవీతములందును శక్తిని బ్రతిష్ఠించి వానిని శక్తివంతములుగఁ జేసిరి. వీతాధిపతుల నందఱను శక్త్యర్చనా నియమధురంధరులుగాఁ జేసిరి. శ్రీ శంకరభగవద్వాదుల యనుశాసనములగు మతామ్నాయ సంప్రదాయ నిర్వచనములే వీనికిఁ బ్రమాణములు. ఉదా:- ‘పశ్చిమే కాళికావీతం’ మొదలగునవి. శ్రీ శంకరాచార్య స్వమతమగు కామకోవ్యమునందు “పరాశక్తేః పరం స్థానం” అని అనుశాసించఁబడి యున్నది. ఈ జగద్గురుని విశ్వాసముం జూడుఁడు.

శ్లో॥ జాగ్రత్స్వప్నగుప్తిషు స్ఫుటతరా యాసంవిదుజ్ఞంభతే
యా బ్రహ్మానిపిపీఠికాంతతనుషు ప్రోతా జగత్సాక్షిణీ
నైవాహం న చ దృశ్యత స్త్వీతి దృఢప్రజ్ఞాపి యస్యాస్తిచేత్
చండాలోఽస్తు న తు ద్విజోఽస్తు గురురిత్యేషా మసేషా మమ॥

ఇందలి ‘ప్రజ్ఞా’ శబ్దమునకు లక్ష్యము— ‘నిర్వికల్పా చ చిన్మాత్రా వృత్తిః ప్రజ్ఞేతి కథ్యతే’ (శ్రుతి)

శ్రీ శంకరాచార్యులకు జీవభ్రమ యొక లేశముండిన సమయమునఁ దన్నివారణార్థము కరుణామూర్తియగు శంకరుఁడు చండాలజేషమున సమీపించెనట అపు డాచార్యుల వారు 'ఓ చండాలా ! దూరముగానుండు' మనిరట. అంతటఁ జండాలరూపధారియగు శంకరుఁడు ఆ చార్యశంకరుని జూచి—

“కిం గంగాంబుని బింబితేంబరమణో చండాలపీఠీకయః,
 పూలేవాంతరమస్తి కాంచనఘటిశ్చక్కుంభయోక్త్యాంబరే।
 ప్రత్యగ్యస్తుని నిస్తరంగ సహజానందావబోధాంబుధో
 విప్రోఽయం శ్వపచోఽయమిత్యపి మహాన్ తోఽయం విభేదభ్రమః॥
 — మనీషాపంచకము.

అని పలికెనట. అప్పటికే యణిమూదిసిద్ధిసంపన్నులై యుండిన యాచార్యులు, ఆచండాలశంకరు డాదిశంకరుఁడుగ నెఱింగి పై శ్లోకరూపమునఁదమ విశ్వాసమును బ్రకటించిరట. ఇది సాహసికుల పాతమనువారును లేకపోలేదు. గాని వారిది నిరర్థకవాదము. చండాలత్వద్విజత్వాదిభ్రమ ముండునంతవఱకును జీవభ్రాంతి వదలదు. భగవత్పానులు జీవభ్రాంతియుతులు కాఁజాలరు. శ్రీభగవత్పూజ్యపాదాదివిశేషణములను శంకరుల యెడల నంగీకరించువారు దీనిని విశ్వసింపక తప్పదు. శ్రుతిః—
 కులగోత్రజాతివర్ణాశ్రమరూపాణి వృద్ధ్యమాః । ఏతద్యోగేన
 పరమపురుషో జీవో భవతి॥ అట్టి సామాన్య జీవులకంటె విలక్షణులగు శ్రీ శంకరాచార్యుల విశ్వాస మాశ్లోకార్థము పై తమనఁగ సందేహము లేదు.

“భావితం తీవ్రవేగేన యద్వస్తు నిశ్చయాత్మనా
 పుమాంస్తద్ధి భవేచ్ఛీఘ్రం క్షేయం భ్రమర కీటవత్ ॥
 అద్యశ్చం భావయాపం చ సర్వమేవ చిదాత్మకమ్,
 సాతధానతయా నిత్యం స్వాత్మావం భావయేద్దుభయః॥

దృశ్యం హృదృశ్యతాం నీత్వా బ్రహ్మకారణ చింతయేత్

విద్వాన్ నిత్యసుఖే తిష్ఠేత్ ధియా చిద్రసహస్థయా॥

ఇవి యపరోక్షానుభూతి నొందుటకు సాధకులకై
శ్రీ శంకరభగవత్పాదు లుప దేశించినవి.

శ్రుతి: - యే హి వృత్తిం విహాయేనాం బ్రహ్మఖ్యాం పావనం పరాం

వృత్తేవ తే తు జీవంతి పశుభిశ్చ సమా నరాః,

యే తు వృత్తిం విజానాతి జ్ఞాత్వా వై వర్ధయంతియే,

తే వై సత్పురుషా ధన్యా మద్యాస్తే భువనత్రయే॥

“ My religion consists of a humble admiration of the illimitable superior spirit, who reveals himself, in the slight details, we are able to perceive, with our frail and feeble minds. That deeply emotional conviction of the presence of a superior reasoning power, which is revealed in the incomprehensible universe, forms my idea of God. The cosmic religious experience is the strongest and noblest main-spring of scientific research. The most beautiful and most profound emotion, we can experience is, the sensation of the mystical. It is the sower of all true science. He to whom, this emotion is a stranger, who can no longer, wonder and stand rapt in awe, is as good as dead. To know that what is impenetrable to us really exists, manifesting itself as the highest wisdom and the most radiant beauty which our dull faculties can comprehend only in their most primitive forms — This knowledge, this feeling is at the centre of true religiousness.

(Dr. Einstein).

ఓం బం నమః

శ్రీ మహారాజేష్ఠే నమః

శ్రీ క్రియానందనాథగురవే నమః

నే నెవరు ?

ద్వితీయ పటలము

శ్రుతి:- ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ (ఋగ్వేదము) అహం బ్రహ్మస్మి (యజుర్వేదము) తత్త్వమసి (సామవేదము) యజ్ఞేన వాచః పదవీయమాయక్ | తామన్వచిందక్ ఋషిః ప్రవిష్టామ్ | తామాభృత్యా వ్యదధుః | పురుతా, తాం సప్త రేభా అభిసన్నవంతే'' సంస్కృతవాణి ప్రప్రథమమున మంత్రములందు మాత్రమే కలదు. మంత్రవేత్తలగు మహర్షులు మంత్రబలముచే మంత్రమూర్తులై వేదముల నెఱింగి ప్రచురించిరి. పిమ్మట వేదశాస్త్రము శీలనమువలన ఋష్యాదులు సంస్కృతవాణిని బ్రచురించిరి. వేదములకంటెను బూర్వము మంత్రశాస్త్రమే కలదు.

జ్ఞానమువలన గర్మతత్త్వ మెఱుంగబడును. అట్టి తత్త్వజ్ఞాని కర్మము నాచరించి జ్ఞానానుభూతి నొందును. అట్టి అనుభూతి సాధ్యము. కర్మము సాధనము.

శ్రుతి:- అనుభూతిం వినా మాథో వృథా బ్రహ్మణి మోదతే
ప్రతిబింబిత కాళాగ్రఫలాస్వాదనమోదతత్ ||

న కర్మణామసారంభాన్నైష్కర్మ్యం పురుషోఽక్నోతే
న చ సన్న్యసనాదేవ సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి || (గీత)

“ఫలస్య కారణం పుష్పం ఫలం పుష్పవివర్జితమ్,
జ్ఞానస్య కారణం కర్మ జ్ఞానం కర్మవివర్జితమ్॥”

కర్మము నాచరింపనిదే నైష్కర్మ్యసిద్ధి కలుగదు. పుష్పము లేక ఫలము పుట్టదు. ఫలము గలిగిన వెనుకఁ బుష్పము తానే రాలిపోవును. ఉపాసనమువలన జ్ఞానానుభూతి కలుగును. అప్పుడు ఉపాసకుఁడు ఉపాస్యదేవతాతాదాత్మ్యము నొందును. అనఁగా నద్వైతసిద్ధి కలుగును. పిమ్మట విధినిషేధ విభేదసహితముగు కర్మల నాచరించుచుండక స్వేచ్ఛాతంత్రుఁడై స్వయంజ్యోతియై భాసిల్లుచుండును. ఆత్మానుభూతియును గర్మమే యనవచ్చునుగాక. అయినను అభేదభావనము గల చోటఁ గర్మ మఖండైకభావమున నుండును. భిన్నదృష్టికిని విధినిషేధములకును దావు లేక, సర్వస్వరూపమై భాసించు చుండునట్టి కర్మభావమును, సామాన్యకర్మ సూత్రములును ధర్మసూత్రములును బాధింపఁజాలవు. “జీవోఽహం” అను భ్రమముండదు. కాన, నది సామాన్య కర్మపదలక్షితము కాదు. కర్మమన నేమియో శ్రుతిప్రమాణముం జూచుఁడు— “కర్మేతి చ॥ క్రియమాణేంద్రియైః కర్మణ్యహం కరోమి త్యధ్యాత్మ నిష్ఠతయా శ్చ తం కర్తౌవ కర్మ.”

ఇన్ని మాటలేల? జీవభ్రాంతి కలవారు కర్మఫలాభి సంధానముఁ జేయుదురు. జ్ఞానులటులు చేయరు. ఇరువురును గర్మల నాచరింతురు. వారి వారి భావముల కనుగుణముగ నొకరికి బంధమును, నొకరికి ముక్తియును గలుగును. జీవ భ్రాంతులు ఫలాపేక్షతోఁజేయు కర్మము, జ్ఞానుల కకర్మము. జ్ఞానుల నుద్దేశించి యకర్మమునుగూర్చి శ్రుతి యేమనెనో చూడఁడు. — “అకర్మేతి చ॥ కర్తృత్వ భోక్తృత్వా

ద్యహంకారతయా బంధరూపం, జన్మాది కారణం, నిత్య
నైమిత్తిక యాగవ్రతతపోదానాదిషు ఫలాభిసంధానం యత్
తదకర్మ.” జ్ఞాని యగువాడు శాంతుడు.

శ్రుతి:- శ్రుత్వా స్పృష్ట్యా చ భుక్త్వా చ దృష్ట్యా జ్ఞాత్వా శుభాశుభం
న హృష్యతి గ్లాహతి యస్యశాం ఇతి కథ్యతే॥

శ్రుతి:- జీవస్య తత్త్వజిజ్ఞాసా నాథో యశ్చేహ కర్మభిః॥
అథాత్మో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా॥

ఇచట “అర్థః” అనగా “అర్థ్యతే ప్రాప్యతే కర్మఫల
మిత్యర్థః” అని సమన్వయము. దీనికి మున్నుల్లేఖంపఁబడిన
శ్రుతి నిర్వచించిన తత్త్వముగల శాంతుఁ డెవఁడో వాని
నే కర్మఫల మంటడు. అట్టిడే బ్రహ్మజిజ్ఞాసకర్తృఁడని యర్థము.
ఆత్మశాంతి కలుగు పర్యంతము కర్మజిజ్ఞాసను జేయవలసినదే.
ఫలాపేక్ష లేని కర్తాచరణముననే యట్టి శాంతి లభించును.

కర్మతత్త్వము నుపదేశించునది క్రియానిష్ఠుడుగు యజు
ర్వేదము. అందు “అహం బ్రహ్మాస్మి” యను మంత్రముప
దేశింపఁబడినది. అస్మచ్ఛబ్దమువలన మేభావము జ్ఞానియందు
స్వాభివ్యక్తమగుచుండునో, యదియే బ్రహ్మభావము. జ్ఞానాను
భూతి యుపాసనమువలన గలుగును. పిదప జ్ఞానస్థమగు
ఋగ్వేదమందు అస్మత్ శబ్ద మేభావమువలన స్వాభివ్యక్త
మగుచున్నదో, యాభావమే తానై యుపాసకుఁడు కేవల
భావమున భాసించుచుండును. అదియే కైవల్యము. ఋగ్వేద
మందు అస్మచ్ఛబ్దభావమిట్లు స్వాభివ్యక్తమగుచున్నది.

ఋగ్వేదము 10, మంత్రము 125.

అహం యదేభిర్వసుభిశ్చరామృతహమాదిత్యైరత విశ్వదేవైః ।

అహం మిత్రావరుణోభా భిభర్మ్యహమింద్రాగ్ని అహమశ్వినోభా॥

అహం సోమమాహానసం భిభర్మ్యహం త్వష్టారముత పూషణం భగవం॥
 అహం దధామి ద్రవిణం హవిష్మతే సుసావ్యే యజమానాయ సున్వతే॥
 అహం రాష్ట్రీ సంగమసి వమానాం చికితుషీ ప్రథమా యజ్ఞియానామ్ ।
 తాం మా దేవా క్యదధుఃపురుత్రా భూరిహిత్రాం భూర్యా వేశయంతిమ్॥
 మయా సోఽన్నమ త్తియో విపశ్యతి యఃప్రాణీతి య తః శ్రుణోత్సుక్తమ్॥
 అనుంతవో మాం త ఉపక్షియంతి శ్రుధి శ్రుత శ్రద్ధివం తే వదామి॥
 అనామేవ స్వయమిదం వదామి జాప్తం దేవేభిరుత మానుషేభిః॥
 యంకామయేతంతమగ్రంకృణోమి తం బ్రహ్మణం తమృషీంతంసుమేధామ్॥
 అహం ఉద్రాయ ధనురాతనోమి బ్రహ్మద్విషే శరవే హంతనా ఉ
 అహం జనాయ సమదం కృణోమ్యహం ద్యావాపృథవీ ఆవివేశ॥
 అహం సువే పితకమస్య మూర్ధన్యమ యోనిరప్స్వంతస్సముద్రే
 తతో విత్తిషే భువనాను విశ్వోతామూం ద్యాం వర్షణోవస్సుకామి॥
 అనామేవ వాత ఇవ ప్రవామ్యురభమాణా భువనాని విక్వా
 పతో దివా శర ఏనా పృథివ్యైతావతీ మహీనా పంబభూవ॥

దీనిని దేవీసూక్తమందురు. శ్రీమద్గురుదేవులు శ్రీ శ్రీ
 శ్రీయానందనాథ దీక్షానాములు రచించిన శ్రీ దేవీసూక్త
 పరమార్థమునందు దీని విపులవివరణమును జూచునది, యని
 మనవి జేయుచున్నాను. ప్రతి శబ్దమునకును నిగమార్థము,
 అగమార్థము, రహస్యార్థము, సంకేతార్థము, రూఢ్యార్థము,
 యోగిత్వార్థము, తత్త్వార్థము అని యేడు విధములగు నర్థము
 లుండును. ఆయాసందర్భవిశేషముల ననుసరించి ఆయాపదార్థ
 ముల నెఱుంగవలయును. అందులకు ముఖ్యాంగము వ్యాకర
 ãము. అదియును బ్రకారత్రయాత్మకమగుటవలన మూడు
 విధములుగ నున్నది.

శబ్దానాం శ త్రిథా భేదో లాకికో వైదికస్తథా,
 ధ్వనితైచం తృతీయస్సాత్ తయోస్సంబంధ రూపవాన్॥

ఓం జం నమః

శ్రీమత్సంహాసనేశ్వర్యై నమః
శ్రీ శ్రీయానందనాథగురవే నమః

నే నెవరు ?

తృతీయ పటలము

వేదములు ఋగ్వజుస్సామాధర్వములని నాలుగు. జేపీసూక్తము ఋగ్వేదము లోనిది. “ఋచ్యతే జ్ఞాయతే ఇతి ఋక్” అని ఋక్ పదార్థము. బ్రహ్మతత్త్వము దీని వలన నెఱుంగఁబడును. ఋగ్వేదసంహిత ఋగ్వేదోక్తబ్రహ్మతత్త్వమును సర్వమును సంక్షిప్తముగ నెఱిగించును. “ఋచ్యతే జ్ఞాయతే బ్రహ్మతత్త్వం సర్వం సంక్షిప్తం యయా సా ఋగ్వేదసంహితా” అని యార్ష సమన్వయము. ఇదియే ఋగ్వేదసంహితాపదార్థము. కావున ఋగ్వేదము బ్రహ్మతత్త్వజానార్థమే ప్రవర్తితమైనదని యెఱుంగునది. ఈ సందర్భమునఁ దక్కు వేదములను గుఱించియు నింత ప్రస్తావించు టావశ్యకము. శ్రుతిః—అనంతా వై వేదాః—వేదములనంతములు. వానిలో మానవుల కావశ్యకములైనవి పై నాలుగు వేదములే యని తెలియుచున్నది. “వేత్తి వేదయతీతి వా వేదః” ఇది వేదపదార్థము. పదార్థములందు మహర్షి నిరుక్తసిద్ధపదార్థములే గ్రహింపఁబడుచున్నవి.

యజుర్వేదముః—“యజతే క్రియతే బ్రహ్మతత్త్వ భాసనం సంక్షిప్తం యత్ర ఇతి యజుర్వేదః” “యజనం క్రియతే సర్వమితి యజుః” అని పదార్థవివరణము.

సామవేదము:— “సామ్యతే ఇమ్యతే జ్ఞానక్రియా ఇతి సామ” అని పదార్థవివరణము.

అధర్వవేదము:— అధ్యతే ప్రాప్యతే బ్రహ్మతత్త్వ మేతత్త్రయఫలమిత్యధర్వవేదః అని పదార్థవివరణము. అధర్వ వేదమున కంగములుగ బ్రహ్మచే బంచోపవేదములు స్పష్ట ములై నవి. (1) సర్వవేదము (2) పితృవేదము (3) అసుర వేదము (4) ఇతిహాసవేదము (5) పురాణవేదము, ఇదియునుం గాక గంధర్వవేదము, ధనుర్వేదము, ఆయుర్వేదము; వేదాంత యధర్వణవేదమును గలనని తెలియుచున్నది.

వేదమునందు ముఖ్యముగ, మంత్రములు బ్రాహ్మణ ములు ఉపనిషత్తులునని త్రైవిధ్యము కలదు. వానియందు మంత్రము జ్ఞానప్రవచనపరము. బ్రాహ్మణము క్రియాప్రవ చనపరము. ఉపనిషత్తు ఇచ్ఛాప్రవచనపరము. జ్ఞానక్రియాత్మ కములగు మంత్రబ్రాహ్మణములను సమాహరించి ప్రవచించు నది యుపనిషత్తు. కావుననే సర్వమునకును శ్రుతిప్రమాణ ములు ఉపనిషత్తులనుండి ముఖ్యముగ గ్రహింపఁబడుచున్నవి. అందును మంత్రము సంహితారూపము. “సంహితాయంతే సంక్షి యంతే సర్వమస్మిన్నితి సంహితా” అని పదార్థవివరణము. ఋగ్వేదము జ్ఞానప్రవచనపరము. యజుర్వేదము క్రియా ప్రవచనపరము. సామవేద మిచ్ఛాప్రవచనపరము. అధర్వ వేదము ఋగ్యజుస్సామవేదములకు మూటికిని నేకబీజత్వమున సమాహారప్రవచనపరమైనది. అందువలన ఋగ్యజుస్సామవేద ముల నేకబీజత్వమున సమన్వయించుకొనుటకై, యధర్వవేద మును దానియందలి సమాహృతప్రవచనతత్త్వముల నెఱుంగుటకై తక్కిన మూడువేదములను నెఱుంగవలయును.

ఈ వేదముల సంబంధ మవినాభావమైనట్టిది. అధర్వ
వేదముంబోలి మంత్ర బ్రాహ్మణోపనిషత్తుల నేక బీజమున
సమాహరించి ప్రవచించునది తంత్రము. మంత్ర బ్రాహ్మణో
పనిషత్తంత్రములందుఁ బ్రత్యేకముగ, నొక్కొక్క-దానియందు
నాలుగు క్రమములును, మఱల వానియందుఁ బ్రత్యేక క్రమ
భేదములును నుండుటచే ననంతఫలము గలుగుచున్నది.
“మంత్ర బ్రాహ్మణోపనిషత్తంత్రాణాం చక్షుర్ణామపి ప్రత్యేకం
చత్వారో భేదాస్సంభవంతీత్యనంత ఫలం భవతి” అని మహా
ర్షుల నిర్ణయము.

జ్ఞానము స్మరణాదివ్యాపారము; ఇచ్ఛ కామనాది
వ్యాపారము; క్రియ కర్తృకరణవ్యాపారము; కేవలవేదశబ్దార్థ
మును మాత్రమే గ్రహింపవలసినచో, వేదము జ్ఞాననిష్ఠమన
వలయును. వేదమును బ్రహ్మనిష్ఠమనియు ననవలయును.

“జ్ఞాననిష్ఠో భవేద్విష్ణుః క్రియానిష్ఠః ప్రజాపతిః

ఇచ్ఛానిష్ఠశ్చివస్సాక్షాత్ సహవిష్ణుస్సమాహృతః॥”

అని ప్రవచనము. కావుననే విష్ణువునుండి ఋగ్వేద
మును, బ్రహ్మనుండి యజుర్వేదమును, శివునుండి సామవేద
మును మహావిష్ణువునుండి యధర్వవేదమును జనించినవి.

“కృతయుగం జ్ఞాననిష్ఠం తు త్రేతా చైవ క్రియాపరా

ద్వాపరం కామనారూపం సమాహారః కలిర్భవత్॥

అని ప్రవచనము. కావునఁ గలియుగమున విశేషించి
యధర్వవేదమును దంత్రమును బ్రామాణికములు. అంతకు
మించిన శరణ్యముగాని, తరుణోపాయముగాని, యుగధర్మ
మునుబట్టి వేటొకటిలేదు. యుగధర్మములును నై సర్గికములు
కదా; అవి స్వాభావికములగుటచే దురతికమములు.

జేపీసూక్తాదుల పారాయణము, తంత్రోక్తవిద్యాంగ
రూపమున జరుగుట సమంజసమే. ముఖ్యాంగము తంత్రవిద్య
యైనపుడు, తక్కిన మూడును సుపాంగవిద్యలగును. వాని
సంబంధ మవినాభావాత్మకమగుటవలన నది యనివార్యము.
అట్టి తంత్రవిద్యాపారంగతులగువారి కీయుగమునఁ దద్ధర్మము
ననుసరించి ధర్మార్థకామమోక్షములు యథాయోగ్యముగ
సాధ్యములు. ప్రాకృతమగు కాలస్వభావము నతిక్రమింపఁ
దరము కాదు. జేశకాలపాత్రముల ననుసరించి ప్రాకృతికము
లగు ధర్మములు పరిణామశీలములగుటచేఁ గాలాదుల కనుగుణ
మగు సిద్ధాంతములవలననే సర్వమును సాధించుట సంభవము.
ముత్తాతగారి గొప్పదనమునకును ముత్తాతగారి కాలమునకును
నవినాభావసంబంధము గలదు. మునిమనుమఁడు తన కాలము
నందలి నై సర్గిక పరిణామము నెఱింగి యుచితమార్గములనే
యన్వేషించి సిద్ధి నొందవలయును. గత్యంతరము లేదు.
'స్వభావో దురతిక్రమః' అను న్యాయమిచట ననుసంధేయము.

అక్షరములయందలి మొదటి మూడింటినుండియే సర్వ
వర్ణములును జనించినవి. వేదములకును నివియే బీజములు
“ఏతైర్వర్ణైస్త్రైభిశ్చైవ స్వరాస్సర్వే భవంతి చ” అని ప్రవ
చనము. పరివర్తనక్రమమున స్వరము లనంతములగుచున్నవి.
“అనంతాశ్చ స్వరాఃసర్వే సర్వాతీతా స్సనాతనాః” అని
ప్రవచనము. ఈస్వరముల పరివర్తనక్రమమువలన వ్యంజన
ములును జనించినవి. అందువలననే “వ్యజ్యతేఽన్యైః నామ
స్వరైః తద్వ్యంజనమ్” అని ఆర్షాన్వయము. ఈమూడు స్వర
ములవలననే త్రిశక్తులును త్రిగుణములును, మూడింటి సమా

హారమువలన నాల్గవత త్వమును, వానియందలి ప్రకారత్రయ నియమమువలన సర్వజగత్తును బ్రవృత్తమైనది. ఈతత్వ రహస్యమును వివరించుచు మహర్షులు.

“అథాతస్త్రిగుణాత్మకః సంసార ఇత్యుచ్యతే । సత్త్వం రజస్తమశ్చేతి గుణా భవంతి । తాదృశజ్ఞానేచ్ఛాక్రియాక్రమ నియమేన గుణా వేదితవ్యా భవంతి । సత్త్వం హి కిల జ్ఞానం । రజశ్చక్రియాత్మమశ్చేచ్ఛాత్తయాణాం సమాహారశ్చతుర్థః । అత ఏవ ప్రకారత్రయేణ సర్వంజగత్ ॥” ఇత్యుక్తం । అస్య షోడశమండలాని విహితాని సంతి । నియమేన చతుర్వింశతి మండలాని సంతి । సమాహారాంతర్గతం మండలాష్టకం ఇచ్ఛా నిష్కత్వాత్ షోడశేన ప్రవచనమ్ ॥” అని నిర్ణయించియున్నారు.

శ్రీచక్రరహస్యమంతయు నిందిమిడియున్నది. పిండాండ బ్రహ్మాండముల రహస్యమంతయు నీప్రకారత్రయసిద్ధాంతముపై నాధారపడి యున్నది. ప్రకారత్రయాత్మకమగు జగత్తే శ్రీచక్ర సంజ్ఞకము. చతుర్వింశతి మండలములవలనఁ జతుర్వింశతి సంఘములు. చతుర్వింశతిమండలాత్మకమే బ్రహ్మగాయత్రి. షోడశ మండలాత్మకమే షోడశీవిద్య. షోడశచంద్రకళలు మండలాష్ట కాత్మకమే యష్టవర్గోత్తమగు దేవీతత్వము. ప్రకారత్రయాత్మకమే త్రికోణచక్రము. అది శ్రీచక్రత్రికోణములందు మధ్యనున్నట్టిది. దానివలనఁగలిగిన ప్రకారత్రయ నియమము వలనఁ బదునెన్నిది మర్మములును, నిరుపదినాలుగు సంఘములును, జనించుచున్నవి. కావుననే మూలత్రికోణమువలన $(18+24=42)$ కోణములును జనించినవి. కనుకనే మూలత్రికోణముఁగలసి శ్రీచక్రమునందు మొత్తము 42 కోణము

లయ్యెను. మూలత్రికోణమే ప్రధానప్రకృతి. అదిగాక తక్కిన నాలుగు శక్తిచక్రములును బక్రతి. నాలుగు శివచక్రములును బురుషప్రకృతి. ఈ రెండునుంగలియఁగా నెనిమిది చక్రము లగును. అట్టి తత్త్వమే యష్టవర్గోతమగు దేవీతత్త్వము. ప్రధానప్రకృతి, పురుషప్రకృతి ప్రకృతుల సఖుండముగా నెంచగా నేర్పడు తొమ్మిది చక్రములే బ్రహ్మభావము. శబ్ద బ్రహ్మమునకుఁ దొమ్మిదియే సంఖ్యానియమము. అన్నింటికిని ప్రధానప్రకృతియగు త్రికోణశక్తియే కారణము. గాన సర్వమును శాక్తమే. ఈతొమ్మిదిచక్రములకును దానివలన జనించెడి పదునెనిమిది సర్వములకును 24 సంధులకును 48 కోణములకును కర్వమునకును నఖిండాద్వైతసిద్ధి యనెడి సంజ్ఞయే బిందువు. ప్రధాన ప్రకృతి తత్త్వత్రయ సమాహారాత్మిక. మూలప్రకృతితత్త్వస్వాభివ్యక్తబీజసంజ్ఞయే బిందువు. అనఁగా మూలప్రకృతియే బిందుసంజ్ఞకము. మూలప్రకృతియే బ్రహ్మ శక్తి యగుటవలన సర్వమును శాక్తమే. తదన్యమునకుఁ బూర్ణాధికారమున సిద్ధిలేదు. అధికారివిభేదముననుసరించి సిద్ధి యుండవచ్చును. సర్వవేదములును నీబీజభావమునకుఁ గీలక భావమున నఖిండాద్వైతభావమును బొందియున్నవి. సర్వ తంత్రస్వతంత్రులగు గురుదేవులవలన నుపదేశింపఁబడఁదగినది యీతత్త్వగర్భితరహస్యార్థము. వృక్షరహస్యము, దానివలనఁ బుట్టెడు దాని బీజమందిమిడి యుండునట్లు సర్వవేదరహస్యము నిందిమిడియున్నది.

ఋక్కులవలన నా ఋక్కులు ప్రతిపాదించెడి జ్ఞానము కలుగును. జ్ఞానమే సర్వసిద్ధికారణము. దేవీసూక్తమందు స్తోత్రరూపాత్మకమగు జ్ఞానము కలదు. అది యాత్మస్తోత్రా

తృకముగ నున్నది. ఇట్టి ఋక్కుల సర్థముచేసికొనుటకు సంహితలయందలి యంతరార్థబోధకములగు ప్రవచనములను గూడ సమన్వయించుకొనుటవలనఁ దత్త్వబోధము. దృఢ మగును. దేవీతత్త్వముతోఁ దాతాత్మ్యము నొంది దేవీ మూర్తియైన బ్రహ్మవిదుషి అమ్మభిణి - వాక్ అను నామె వచించిన యపౌరుషేయ వాఙ్మయ మీ దేవీసూక్తము. తత్త్వజిజ్ఞాసాసిద్ధులు తాదాత్మ్యసిద్ధినింది యఖండాద్వైత భావమున నుండురు. కావున వారాత్మస్తోత్రముఁ జేయుచో నది యుపాస్య దేవత్రోపాసకాత్మైక్యకాను సంధానమునకు బలముఁగూర్చును. గాని ఆత్మప్రళంసాకలుషితము కాఁజాలదు. ద్వైతభావమును భేదబుద్ధియుఁగల యాత్మప్రళంసయే నిండ్యము. అట్టి సామాన్యమానవధర్మములనే ధర్మసూత్రములు బ్రకేషించి నిర్వచించుచున్నవి. “ఆత్మప్రళంసాం పరగర్వామిన వర్జయేత్” (ఆ-ధ-సూ-) ఇట్టి వానిచే దేవీసూక్తాదులు లక్షితములుకావు. స్తోత్రమువలన దేవతాత్మైక్యసిద్ధికి బలము కలుగును. అట్టి స్తోత్రములందు స్వాత్మస్తోత్రమన్నింటి కంటె బలీయమైనది. అది స్వహృదయార్చనాంగము. స్వహృదయార్చనాంతర్గతమే స్వాత్మస్తోత్రము. బాహ్యార్చనమువలన ద్వైతసిద్ధియును బునర్భవమును గలుగును. స్వహృదయార్చనము వలన వద్వైతసిద్ధియును అపునర్భవమును గలుగును.

పాపాణిలోహణి మృణ్మయ విగ్రహేషు

శూకాపునర్జనన భోగకరీ ముముక్షోః॥

తస్మాద్భుతిః స్వహృదయార్చనమేవ కుర్యాద్

१ హ్యార్చనం పరిహరేదపునర్భవాయ॥ — (మైత్రేయోపనిషత్తు)

బాహ్యపూజా న కర్తవ్యా కర్తవ్యా : బాహ్యపూజా

సా త్సుద్రఫలదా న్నాణాం విహితా కర్తవ్యా బాహ్యే

అంతరాంగసహా వేదికా బ్రహ్మవాదినః

జీవన్ముక్తాశ్చరంత్యేతే త్రిపులాశేషుః పుణ్యైః

— సా త్సుద్ర-శాసన సహిత.

అట్టి స్వహృదయార్చనమునందును ప్రోత్సహించుటను నుపాసకునికంటె వేఱు కాని యుపాసకహృదయమునందును త్వము వివర్ధనమంది, తుద కుపాసనాసిద్ధ్యనంతరము ఉపాసకుడే యుపాస్యదేవతాభావముతో భాసించును. శ్రీమద్భగవద్గీతా “స్తూయ మానా హి దేవతా వీర్యేణ వివర్ధితే” “దేవతా నాశ్చరీరం చ బీజాదుత్పద్యతే శివే.” శ్రీ లలితా రహస్యమునుబట్టి 71 వది. “బాలామాలినికాశీ ప్రవహ్నిప్రాణాని ముధ్యగా” ఈ నామక్రమ సంఖ్యరహస్యము అప్రవర్ధింపబడు దేవతత్వమును సంఖ్యాసామరస్యభావమునలక్షించుచున్నది. స్వదేహంతర్గతనాడీ మర్మసంధిస్థానయు క్తముగ నీ రహస్యసామాన్యకమగు శ్రీచక్ర మేటులు పరిలిఖంపఁబడియున్నది యోగిని, పరాహంభావమున నర్పించుటవలనఁ బునరాన్మత్తి రహితమగు తాదాత్మ్యపూర్వక విదేహకై వల్యము క్త సిద్ధించును. అదియే బ్రహ్మత్వైక్యసిద్ధి. తాదాత్మ్యభావ మే జీవాత్మ పరమాత్మల సమతాపన.

ఉపాస్యదేవతల బలప్రాణపుష్టులు స్తుత్యాహుతుల కధీనములు. స్వహృదయార్చనమున నుపాసకుడు చేయు భోజనాది సర్వకార్యములును ఆహుత్యాది సర్వోపచారములుగ నగును. స్తుత్యాహుతులు మంత్రాధీనములు. మంత్రములు వాగాత్మకములు. కావున సర్వమును వాగధీనము.

తాదాత్మ్యసిద్ధినింది మంత్రమూర్తియై భాసించిన బ్రహ్మ విదుషియగు 'వాక్' అను నామెనుండి స్వాభివ్యక్తమగుటచే నీ దేవీసూక్త మపౌరుషేయము. శ్రుతులన నిట్టివే. ఇది ఋగ్వేదాంతర్గతము.

దేవీసూక్తమును శ్రీదేవీసూక్త మనుటయును సుప్ర యోగమే. 'శాగ్ని శాంతి బిందు నాదైర్లక్ష్మీప్రణవ ఉచ్యతే' అని బీజసంకేతబోధయందును -

“మహాలక్ష్మ్యస్థకః శః స్యాత్ ధనాథో శేఫ ఉచ్యతే ।

ఈస్తుప్త్యథో పరో నాదో బిందురుభిహారకః ।

లక్ష్మీదేవ్యా బీజమేతత్ తేన దేవీం ప్రభాషయేత్ ॥”

అని మంత్రార్థకథనమందును గలదు. బ్రహ్మభావమునో మఱి యొక పదార్థమునో బోధించెడి శబ్దముయొక్క లింగానుశాస నము ననుసరించియే యాశబ్దముచే బ్రతిపాదితమగు తత్త్వము యొక్క స్త్రీపుం నపుంసకభేద ముండవలసిన విధి సంస్కృత వాణియందు లేదు. ఉదాహరణముగ భార్యయను నర్థము గల యీ పదముల లింగానుశాసనమును జూడుదు, జాయా - స్త్రీలింగము; దారా - పుంలింగము; కళత్రమ్ - నపుంసక లింగము లింగానుశాసనమెట్టిదైనను ఈ మూడు పదము లును స్త్రీయగు భార్య నుద్దేశించియే ప్రవర్తించుచున్నవి. కావున బ్రహ్మ - దేవీ మొదలగు శబ్దములచే నిర్దేశింపఁబడు తత్త్వములు, వాని లింగానుశాసనముల కనుగుణములగు లైంగికభావమును గలిగియుండవలసిన యావశ్యకత లేదు. వాని వృత్తి నుసరించి వానివాని భావము నెఱుంగవలయును. పరివర్తన విపర్తనాది క్రమభావము ననుసరించి యెఱుంగ వలయు ననుట యంతకంటెను యుక్తము. లింగానుశాసనము

వలన శబ్దవృత్తియందలి ధర్మము నెఱుంగవచ్చును. అదియు నొక ధర్మము. ఆ ధర్మమువలన నా శబ్దమునందలి జ్ఞానేచ్ఛా క్రియాది భావములందలి ప్రత్యేక ప్రకృతి నెఱుంగవగును. 'శబ్దో ధర్మః' అనియు, 'ధర్మాదర్థకామూషవర్గాః' అనియును సూత్రములు. అసలు శబ్దమే భావధర్మము. అదియునుంగాక తత్త్వార్థబోధకొఱకు, శబ్దములందలి యక్షరభావ సంకేతము లగు వర్ణముల వర్ణనమువల్లను, వర్ణపద సంయోగక్రమము వల్లను దత్తచ్ఛబ్దప్రతిపాదితభావము నెఱుంగవగును. 'జ్ఞానం ఛందసి' అని సూత్రము. అట్టి శబ్దమువలన సర్వము నెఱుంగ వగును. 'జ్ఞానాధారః' అనియును, 'శబ్దసర్వః' అనియును, 'సర్వార్థః' అనియును, 'నిత్యః' అనియును, 'తంత్రః' అనియును సూత్రములు. అట్లుగాక దీనికి స్త్రీలింగానుశాసనము. కావున నీ పదము బోధించునది స్త్రీనే యనినది భావాదులు కేవలద్వైతభావప్రతిపాదకమగు లోకవ్యవహారమునకు మాత్రమే సామాన్యముగ నావశ్యకములు. లాకిక ప్రక్రియలందును సర్వత్ర యీ లింగానుశాసనవిధి వర్తింపదు. "దారా" శబ్దము పుంలింగము కదా. తత్త్వార్థబోధకుం దవి నిరర్థకములు. ఇపుడాచారమందున్నను లేకున్నను సర్వశబ్దములను బ్రత్యేకముగ మూఁడు లింగములందును బ్రయోగింపవచ్చుననినది మహర్షి నిర్ణయమును గలదు. "భాషాస్వేకదేశీ" అనియును, "అనిత్యః" అనియును, "లాకికోఽత్ర విశేషేణ" అనియును, "వ్యాకరణాత్" అనియును, "తద్జ్ఞానే ధర్మః" అనియును, "అక్షరాణి వర్ణాః" అనియును, "పదాని వర్ణేభ్యః" అనియును, "తే ప్రాక్" అనియును సూత్రములుండుటవలన పద్వైత సిద్ధికైన శబ్దధర్మజ్ఞానముచే దత్తజ్ఞానాసిద్ధి కలుగును.

తురీయము పరాహంభావమే, ఉపాసింపవలసినది దానినే. అదియే సర్వబీజాత్మ. అదియే ప్రణవాదిధర్మము వాని నెఱుంగుటవలన దత్త్వము నెఱుంగవగును.

సృష్టి స్థితి లయామాయముల మూడిటియందును నుపాస్యతత్త్వము దేవీసూక్తమందు స్వాభివ్యక్తయగు దేవీయే. ఆ దేవి బ్రహ్మమూలప్రకృతికి భిన్నము కాని తత్త్వము. శ్రీసూక్తము స్థిత్యామ్నయాధిష్ఠాత్రిఁ బ్రతిపాదించును. సర్వము నా దేవీయే. పురుషసూక్తముకూడ స్థిత్యామ్నాయసంబద్ధమే. దేవీ స్థూలశబ్దమును “దేవిం వాచనుజనయంత దేవాః” అని శ్రుతి యుపదేశించుచున్నది. వైఖరీరూపయగు వాగ్దేవీయే యీశ్రుతిలక్ష్యము. దేవి సర్వ తత్త్వాత్మిక. అన్ని విశేషములు దేవికే చెల్లును. అన్ని విశేషములు నా భావమునే వర్ణించును. అక్షరములును వర్ణములగుటవలన విశేషణభావమును విశేష్యభావమును రెండింటిని నద్వైతాఖండరూపమున నొందియున్నవి. విశేషణ - విశేష్యము లభిన్నములు. సర్వము నా దేవీయే ఆ దేవీయే కాలమాయారూపమున బ్రహ్మాండమై యొప్పుచున్నది. యోగమాయారూపమున విండాండమందు దత్త్వదర్శనము చేయుచున్నది. దివ్యానుభూతులను బ్రదర్శించుచున్నది. మాయా శబ్దమును “యా - మా -” అని వ్యత్యస్తముగఁజూచి యర్థము నెఱుంగు నాచారమును గలదు. అదియును శాస్త్రసమ్మతమైనను ఒకటవతరగతి వేదాంతవిద్యార్థి లందుల కధికారులు. వాయుభావ మా కాశభావమున లయించుటను “యా - మా” అను వివరణము తెల్పును. కావునఁ బరిణామశీలమైన వాయు భావము తనకు మూలమైన యా కాశమున లీనమగుటవలన

నిత్యానిత్యతత్త్వము నెఱిగించుటకై వివరింపఁబడినది. నిత్యముగా నెఱుంగఁబడుచున్న భావ మనిత్యముగా నెఱుంగఁబడినపు డది సూక్ష్మరూపము నొంది తనకు మూలమగు దానియందుఁ జేరినదనియే యర్థము. “మూలానురోధి చ సిత్తిం సర్వం” అని సూత్రము. ప్రప్రతి నెఱుంగుటకు ‘మాయా’ యను క్రమమునఁ దద్ధర్మము నెఱుంగి పోయెను. ఇట్టియెడ “మాతృత్వం యాతీతి మాయా” అను వివరణము సమంజసమైనది.

శ్రీ శ్రియ నందనాథదీక్షానాములగు సత్సద్గురుదేవులు రచించిన “శ్రీ - సత్య - నారాయణ - శర్మ - సాధనము” సాధకలోకమునకు మాతృతత్త్వముంగూర్చి నిజమగు వెలుగును బ్రసాదించుచున్నది. యోగమాయ బ్రహ్మత్మసాక్షాత్కారమును గలిగించుచున్నది. సాంప్రతికాదిగను వైఖర్యాదిగను భిన్నాభిన్నస్వరూపయై సర్వానుభూతులను గలిగించుచున్న దీ మాయ. వృథా తర్కాపేక్షలు ఖండనఖండఖాద్యసారాంశమును కీరనీరన్యాయమున గ్రహించి తర్కవాదములకు స్వస్తిచెప్పి, అనామాఖ్యయును ననిర్వచనీయశక్తియు నగు శ్రీమాతను శరణుజొచ్చుటవలన నైహికముష్మికములు సిద్ధించును.

సదసత్స్వరూపయగునది దేవి; అదియే బ్రహ్మభావము. సత్తత్త్వమువలన నసత్తత్త్వనిర్ణయము జగుగును. రెండును నవినాభావసంబద్ధములు. ‘దేవీం వాచం’ అనఁగా వాగ్దేవీననియర్థము. సర్వమును దన కభిన్నమగుటనే యీ దేవి యద్వితీయార్థబోధకమగు ‘అహం’ అను శబ్దముచే స్వాభివ్యక్తమైనది. శ్రీసూక్త, పురుషసూక్త, దేవీసూక్తములందు

‘అహం బ్రహ్మస్మి’ అను నద్వైతజ్ఞానమును బ్రసాదించునది దేవీసూక్తమే. శ్రీసూక్త పురుషసూక్తములు. పరోక్షతత్వ ప్రధానములు. ఈ రెండింటికిని సమాహారమగుచు నద్వైతా పరోక్షానుభూతిని బ్రసాదించునది దేవీసూక్తము. సర్వబీజాత్మిక యగుటచే ‘అహం’ శబ్దముచే స్వాభివ్యక్తమైనది. వ్యక్త మగునంతఃదాక నీ దేవి ప్రధానబ్రహ్మము. బ్రహ్మశక్తియే దేవి. ఆమెయే మహామాయ. బ్రహ్మము నవమాంకదర్శితము. ఇది సంఖ్యాసామరస్య రహస్యవిజ్ఞానము. కావుననే “సర్వం సర్వేన సంయోజ్యమ్” అని ప్రవచింపఁబడినది. శ్రీతత్వమం దాద్యము భువనేశ్వరీభావము. భువనేశ్వరీబీజ త్రిపురభావము వలన శ్రీవిద్యాసిద్ధి. ‘హ్రీంకారత్రయసంపుటేన మనునోపాస్యా’ అని శ్రీ శంకరభగవత్పాదులు. సర్వమును శాక్తమే.

దేవి యష్టవర్గోత. దేవీశబ్దమునందలి బీజసంఖ్యా సామ రస్యము దానిని సూచించును. దేవీసూక్తమందెనిమిదిఋక్కులు. “సమాహారాంతర్గతం మండలాష్టకమ్” అని నిర్ణయము. అటులే పాణినియ శబ్దశాస్త్రమష్టాధ్యాయి. ప్రణవ మష్టమ రసము. అందువలన నదియును శక్తియే. అది శాక్తము. “స ఏవ రసానాం రసతమః, పరమః, పరాశోభిష్టమో యదుద్గీఢః” అనియును, “చైతన్యమాత్రమోంకారం” అని యును శ్రుతి. దేవి శశికళాప్రధాన. తిథులు శశికంగములు. ‘తిథిశ్శరీరం తిథిరేవ కారణం తిథిం వినా చాపి శశీ నద్రుశ్యతే’ అని యుపదేశము. అష్టమి దుర్గాష్టమియు గృష్టాష్టమియు నై యున్నది. చాంద్రశ్రావణ మాసమున గృష్టజననము. శ్రవణసక్షత్ర ప్రధానము శ్రావణము. సక్షత్రమునకు గ్రహ నియంతయగుదేవత శశి. కృష్ణపక్షముయోగమాయాత్మకము.

కృష్ణజననము కృష్ణాష్టమి, యోగమాయ, బృందావనము, కాళింది మొదలగునవి సాంకేతిక సంజ్ఞలు. ద్వాపరము కామనామాసము. కావున నిచ్చాసిష్ఠము. త్రేతాయుగము క్రియాసిష్ఠము. అపంచభూతాత్మకమగు కాలీభావము కృష్ణాపతారము. పంచభూతాత్మకమగు తారాభావము రామాపతారము. ఒకఁడు శ్రీకృష్ణుఁడు, నల్లనివాఁడు. ఒకఁడు శ్రీరాముఁడు, నీలవర్ణుఁడు ఇరువురికిని శ్రీకారమే బీజము. 'వర్ణః కారోత్తరో వర్ణాఖ్యా' అని సూత్రము. 'తత్తన్మంత్రాద్యక్షరం వై మంత్రబీజముదాహృతిమ్' అని యుపదేశము. కాళీఘట్ట దక్షిణేశ్వర కాలి కాలయములందలి శ్రీకృష్ణప్రతిష్ఠలు ఉదాహరణములు.

కైవల్యేచ్ఛాపరులకు దేవీసూక్తమునుఁ ద్రిశతీయును బారాయణ యోగ్యములు. ఐహికేచ్ఛాప్రధానులగు ముముక్షువులకు శ్రీసూక్తము సప్తశతీయును బారాయణయోగ్యములు. పదపదార్థముల సామరస్యము సాంఖ్యనిర్ణయమునఁ దెలియఁబడును. పద బీజ సంఖ్యా రేఖా సామరస్యము గురుముఖైకవేద్యము.

ఇక నే నెవయ ? దేవీసూక్తమందు స్వాభివ్యక్తమగు చున్న యశాంభావమనే. (శ్లోకులు:- (1) వాగ్వై పసిష్ఠా (2) వాగ్వై శర్మా (3) వాచం దేవా ఉపజీవంతి విశ్వే, వాచం గంధర్వాః పశవోమనుష్యాః, వాచీమా విశ్వాభువనాన్యర్పితా (4) వాగ్రగేగా ఆగ్ర వత్ పృజగా దేవేభ్యో యశో మయి దధతీ ప్రాణా౯పశుషు ప్రణాం మయి చ యజమానే చ. (5) యదాతమస్తన్న దివా న రాత్రిర్నసన్నచా సచ్ఛివ ఏవ కేవలః, తదక్షరం తత్సవితుర్వరేణియంప్రజ్ఞా చ తస్మాత్.

ప్రసృతా పురాణీ (6) వాగక్షరం ప్రథమజా ముతస్య
వేదానాం మాతామృతస్య నాభిః సా నో జుషాణోప
యజ్ఞమాగాత్ అవంతీ దేవీ సుహవా మే ఆస్తు॥

శాక్తాద్వైత నిరూపణము సంపూర్ణము.

ఓం హ్రీం వనాభ్యే స్వాహా॥

*

*

*

ఆధునిక విజ్ఞాన పరిసమాప్తి, శక్తిజిజ్ఞాసా ప్రారంభము

Every particle of physical matter, is in a continuous state of motion. Nothing is ever still, although some part of the physical matter appears to the physical eye, to be motionless. There is no solid physical matter, in the usual sense, we generally feel it. The hardest piece of steel for example, is a mass of revolving molecules, atoms and electrons, in an order. The nature of the electrons is the same, i. e., they carry either a positive charge or a negative charge. All the electrons move at a same rate of speed.

All the matter is in a constant state of vibration. The molecules of an element are made up of moving particles called atoms. Such atoms are made up of moving particles called electrons and so on. In every particle of matter, there is an invisible Fluid-Force, which causes the atoms to circle around one another, at an inconceivable rate of speed. Some scientists believed it to be electricity. Some others preferred to call it vibration. This Fluid-force vibrates. It is its nature. One rate of vibration of this Fluid-force causes sound. The human ear can detect only the sound which is caused from 32,000 vibrations per second, to 38,000 vibrations per second, of the Fluid-force. As the rate of vibrations per second, increases above the rate of vibrations that cause sound, they begin

to manifest themselves in the form of heat. Heat begins with about 15,00,000 vibrations per second. Still higher rate of vibrations upto 30,00,000 per second, causes light in various colours upto violet, which are visible to the naked eye. Still more higher rate of vibrations causes, ultra violet rays and other radiations which are invisible to the naked eye. The highest rate of vibrations which are unknown to any one, generates a power with which a human being thinks. Excepting the various rates of vibrations, causing the various appearances of the physical universe, the nature of this Fluid-force is the one and the same and as such universal.

This Fluid-force or Fluid-energy or whatever one may call it, has never been analysed, by the modern scientists. It has baffled the entire scientific modern world. And here the modern scientific world has placed its mark of Full-stop, wherefrom the ancient Saakthadvithins of India, had commenced the course of their spiritual practice and reached their goal. In sanskrit this energy is termed as Sakthi and from it the Cult Saktha is derived. This Fluid-energy is termed as Jala Jothi in vedas. Our vedic scientists, by spiritual courses, involved themselves and transformed into this fluid-energy and in that energetic fluid-vision they experienced the entire existence as one unbounded single unit without any qualitative internal differences. They became all powerful.

“Chaithanya swarupa—Chichhakthih.”

— Sakthi Meemamsa.

(1) స్థూలదృష్టికే గనుపించెడు పదార్థములన్నియును సహజముగ స్పందించుచునేయున్నవి. స్పందించుచుండుట వలననే యవి కనుపించుచున్నవి. అవి నిస్సంధాత్మకములగునెడ శబ్దశక్తిములగును. స్పందించుట యననేమి? వస్త్రవర్ణతము

లగు నన్వాది సూక్ష్మతరాంశములు పరిభ్రమించుటయే. ఇట్టి పరిభ్రమణము సర్వసామాన్యమగు మానవదృష్టికి గోచరము గాదు. కఠినతరమగు పాషాణమునందు సైతము నన్వాదులు తీవ్రవేగమునఁ బరిభ్రమించుచున్నవి. ఈ పరిభ్రమణము క్రమబద్ధమైనదియే. ఐనచో నీ యన్వాదులకుఁగల పరిభ్రమణ శక్తి స్వరూపమెట్టిది? ఆధునిక శాస్త్రజ్ఞులు కొందఱు దానిని విద్యుచ్ఛక్తి యని నమ్మిరి. కొందఱు స్పందశక్తి యనిరి. అందఱును దానిని స్వభావమునుబట్టి (Fluid-Energy) ద్రవ శక్తి యని మాత్రము విశ్వసించిరి. ద్రవశక్తి యగుటవలన విద్యుచ్ఛక్తియే గావచ్చునని కొందరి విశ్వాసము. అది యదృశ్యశక్తి యగుటవలనను, దానియందలి స్పందనక్రియ సార్వకాలిక మగుటవలనను నది స్పందశక్తియే యగునని మఱిొందరి ప్రగాఢవిశ్వాసము. కాని జగద్గుఱు శ్రీశంకరులు మాత్రము దానినే “మహామాయే విశ్వం భ్రమయసి” యని మహామాయగ ధ్యానించిరి. మహామాయా స్వరూప మీ గ్రంథమున విమర్శింపఁబడినదిగాదా! జ్ఞప్తియందుంచుకొనఁ గలదు.

(2) స్పందగుణము శబ్దము. ఒక పరిమితిగల కాలమం దొక్కసారి స్పందించిన శబ్దమావిర్భవించుచున్నది. అట్టి శబ్దమును మానవులువినఁజాలదు. అంతియేకాలమునందు 32,000 మొదలుకొని 38,000 పర్యాయములు స్పందించిన నావిర్భవించు శబ్దమును మాత్రము మనము వినఁగలుఁగుచున్నాము. అదే పరిమితిగల కాలమునందు స్పందాంశములు తీవ్రమగు చుండుకొలదియును, గ్రమముగ నాయువు, తేజస్సు, జలము, పృథ్వి మొదలగు మహాభూతములును జరాచర భూత సము

దాయమును పరిణమించుచున్నది. అదేకాలమందు 30,00,000 కంటె వెక్కుడుగా స్పందించుచున్నపుడు గలుగు భావముగూడ నదృశ్యముగనే యుండును. మనశ్చక్తిగా బరిణమించునపుడు అదేకాలప్రమాణమునందు స్పందాంశము లెన్నియుండునో నిచారించగా, నవి యనంతములని తెలియుచున్నది. ఒకే ప్రమాణముగల కాలమందు గలుగు స్పందాంశ సంఖ్యావిభేదమువలన పశుపక్ష్యాది విభిన్నరూపములు గలుగుచున్నవి. ఈ స్పందనక్రియ మనశ్చక్తికి లోబడియే యుండుట ముఖ్యాంశము. సిద్ధులం దది సువ్యక్తము.

(3) ఒకే పరిమితిగల కాలములో ప్రత్యేక వస్తువునందును గలుగు స్పందనములందు సంఖ్యావిభేదమున్నను, ఆ స్పందనము ఒకే ద్రవశక్తివలన గలుగుచున్నది. అట్టి ద్రవశక్తిని (Fluid-Energy) వేదము “జలజ్యోతి” అని దర్శించుచున్నది. మనస్సును జ్ఞాతయందు జేర్చి జలజ్యోతిస్పందనము నందలి యొక పరిమితముగు సంఖ్యను తన కిష్టమగు పరిమితి లోనికి మార్చుకొనినచో, సాధకుడు తన కిష్టమగు రూపముం బొందగలడు. ఇటులఁ గామరూపసిద్ధి కలుగఁగలదు. జలజ్యోతి యొక్క ప్రథమపరిణామము శబ్దశక్తి. అందువలన నా శబ్దశక్తిం బ్రయోగించియే స్పందనసంఖ్యను మార్చవలసియున్నది. శబ్దము బీజరూపమునఁగలదు. బీజములవలన మంత్రములుద్భవించినవి. మంత్రోపాసనమున, నియమితకాలములో, శబ్దశక్తి ప్రయోగమువలన, స్పందనసంఖ్యను మార్చుకొని “యో.యది చ్చతి తస్య తత్” అను శ్రుతి ప్రవచించినటుల సర్వార్థసిద్ధిం బొందవచ్చును. స్పందాంశమును నిస్పంద మొనరించుచో, జలజ్యోతియందు సాధకుడు లయించును. అదియే ముక్తి.

“అథ శబ్దేనైవా శబ్ద మ్మావిష్క్రియతే । అథ తత్ర ఓదితి శబ్దోనేనోర్థ్య ముత్త కాంతో శబ్దే నిధనమేతి । అథాహైవా గతి రేత దమృత మేతత్ సాయుజ్యత్వం నిర్మతత్వం చేతి॥” అని శ్రుతి వచించుచున్న ఆశబ్ద మీ జలజ్యోతియే. ఆశబ్ద మనఁగ శబ్దమునకు మూలప్రకృతి యని ఆర్థము. ఈ జల జ్యోతిని (Fluid-Energy) దెలియ సాధ్యముగాదని యాధునిక శాస్త్రజ్ఞులు వదలిరి. అపౌరుషేయమగు శ్రుతి మాత్రము దీనినే “తద్దర్శనం సదా ఆచార్యమూలమ్” అని దానిని దర్శించెడు మార్గము నుపదేశించుచున్నది.

(4) ఈ ద్రవశక్తిని (Fluid-Energy) తేజోమయ మన వచ్చును. తేజస్సునందు ద్రవగుణము గలదు. తేజోద్రవమునే శ్రుతి “అమృతము” అని దర్శించినది. అట్టి యమృత స్వరూపమే జలజ్యోతి. ద్రవమునకు నెదియేని యడ్డుగ నిలచి నచో, దానిని దప్పకొని తొలఁగిపోవు స్వభావము గలదు. తేజఃకిరణములును నటులనే యడ్డునిలచిన పదార్థములను దప్పకొని ప్రక్కకుఁ దొలఁగి ముందునకు సాగిపోవును. ఆధునిక ప్రయోగములుగూడ దీనిని నిరూపించినవి. ఈ జల జ్యోతినే వేటొక దృక్పథమున రసస్వరూపముగ శ్రుతి యభివర్ణించినది. ఇదియే షోడశాంతస్థ తురీయచైతన్యముగ భాసించుచున్నది. భూదహరాదుపరిస్థితమగు సచ్చిదానంద తేజఃకూట రూపమిదియే. జగత్తు చిద్వివర్తము. ఈ వివర్తన క్రియయే స్పందకార్యము. జలజ్యోతియందును విశేషించి చిత్తే శక్తి. జలజ్యోతి చిన్మయము. అమృతమందును ద్రవ గుణము గలదు. అమృతత్వము నొందుట యనఁగ సర్వాంత రస్థమగు నీ జలజ్యోతి స్వరూపమునందు లయించుటయే.

సర్వాంతరస్థ చైతన్యప్రాప్తి యగునదియే మోక్షము. తత్ ప్రాప్తికి సాధనములగు సుపాసనాది విధులు గురుముఖైక వేద్యములు. ఈవిధముగ శ్రుత్యైకమగు నే జలజ్యోతిని మన ముపాసించి యెఱింగి పొందుచున్నామో దాని స్వభావము నెఱుంగుటనునది సాధ్యముగానిదని యాధునిక శాస్త్రజ్ఞులు తిరోగమించి యున్నారు.

(5) శ్రుతి:- “భావితం తీవ్రవేగేన యద్వస్తు నిశ్చయాత్మకమ్ |

తమం స్థితి భవేచ్ఛీప్రుమ్ ||”

సాధకునిచే నేవస్తువు నిశ్చయాత్మకమగుఁ దీవ్రవేగ ముచే భావింపఁబడునో, సాధకుఁడవస్తుభావమునే పొందును. తీవ్రవేగముతో ననఁగఁ దద్వస్తుభావప్రాప్తికిఁ దగునంత స్పందాంశావేగముతోడనని భావము. (The required number of Vibrations of the Fluid-Energy per Second) ఇట్లు సాధ కుఁడు సర్వసిద్ధులను బొందఁగలుఁగుచున్నాఁడు. మానవరూప మున నుండుటకుఁ దగినన్ని స్పందాంశములు మనయం దున్నవి. ఇష్టరూపమునకు దగినన్నిగా వానిని మార్పుకొనఁ గలిగినపుడు, సాధకుఁడిష్టరూపము నందఁగలఁడు. సముపాస నమునందు జరుగునట్టి దిదియే. అందులకుఁ గావలసిన శబ్దబీజ మును భావించుట వలన స్పందాంశముల సంఖ్య మారును. తదనుగుణమగు భావప్రాప్తి కలుగును. దేవీబీజజాపకుఁడు దేవియే కాగలఁడు. ఇందు సందేహములేదు. ఒక ముఖ్యాం శము. ప్రత్యేక విభిన్నభావములందు స్పందాంశముల సంఖ్య యందు విభేదమున్నను, వానికి మూలమగు జలజ్యోతి యొకటియే యగుటవలన వద్వైతమునకు సిద్ధి కలుఁగుచున్నది. అద్వైతసిద్ధి పారమార్థిక దృక్పథమునందు మాత్రమే సిద్ధించు

చున్నదనుట మఱువరాని యంశము. ఉపాసనాసిద్ధి యందలి ధర్మనిరూపణమునకుదాహరణముగ ‘జ్ఞేయం భ్రమరకీటవత్’ అని శ్రుతి భ్రమరకీటన్యాయమును జూపుచున్నది.

“భావితం తీవ్రవేగేన” అనుదానియం దుపదేశింపఁబడిన భావనాబలమెంతయో, యోగవాసిష్ఠమునందలి దశ బ్రహ్మల కథయందు పాఠకులు బాగుగ నెఱుంగఁగలరు. ఇదియునుంగాక —

“దేహావసాన సమయే - చిత్తే యద్యద్విభావయేత్ |

తత్ తదేవ భవేజ్జీవ - ఇత్యేవం జన్మకారణమ్॥”

అని శ్రుతి వచించుచున్నది. విశేషించి జీవనిష్ఠాంతి సమయమున సహజముగ సర్వప్రాణులకును భావనాబలము తీవ్రవేగమును గలిగియుండి నిశ్చయాత్మకముగ నుండును. అపుడేవస్తువు సహజతీవ్రమగు భావనమందు లక్ష్యమగునో, తద్భావమునే తదనంతరము పొందుచున్నాడు. చిత్తమందుఁ గలిగిన వస్తు విభావనా తీవ్రతవలన తన స్పందాంశములు, లక్ష్య వస్తుస్పందాంశములుగఁ బరిణమించుటవలన, మఱల నావస్తు రూపమున జననమందుచున్నాఁడు. ఇదియే పునర్జన్మకుఁ గారణము. నిష్ఠాంతిసమయమున బ్రహ్మతత్త్వమునందే లక్ష్యము కుదురుచో బ్రహ్మసాయుజ్యము ప్రాప్తించును.

ఇట్టి తత్త్వధర్మము వెఱింగి జిజ్ఞాసువులు, సద్గురు కటాక్షమును బొంది, యుపాసనా విధానము దెలిసికొని, యచంచల విశ్వాసముతోడను, అనన్యచింతనముతోడను, స్వోపాస్యదేవతా తాదాత్మ్యము నొందుదురుగాత!

శ్రీమన్నారాయణీ స్మృతిః.

నే నె వ రు ?

ఉ ప స ం హా ర ము

(1) నే నెవరు ?

తత్ త్వమసి.

తత్ పదార్థ మెట్టిది ?

సచ్చిదానంద స్వరూపమే తత్ పదార్థము. నేను సచ్చిదానందస్వరూపము. నాభావము సచ్చిదానందభావము. సర్వమును సచ్చిదానందస్వరూపమే. సచ్చిదానందమే. తత్ తత్త్వబోధప్రధానము. తత్త్వబోధార్థమై దానిని విభిన్నైక దృక్పథమునఁ దత్త్వత్రయరూపముగ నెఱుంగుచున్నాము. ఆ తత్త్వత్రయమే సత్-చిత్-ఆనందము. వీనినే క్రమముగ 'బీజము, శక్తి, కీలకము' అని యెఱుంగవలయును. ఇదియే వేదాంతసిద్ధాంతసారము. సద్బీజము. చిచ్ఛక్తి. ఆనందకీలకము. ఇందుఁ గేవలము సద్భావోపాసకులును గలరు. వాడు బీజోపాసకులు. చిద్భావమునుపాసించువారును గలరు. వాడు శాక్తులు. చిత్తత్త్వమునకే శక్తియనునది నామాంతరము. కావునఁ దదుపాసకులు శాక్తులు. శాక్తులకు చిత్తునుఁ దదభిన్న చైతన్యమును నఖిండైకపూర్ణభావము. బీజకీలకములకు సమాహారాఖండైకభావము చిత్. అదియే పూర్ణము. కావుననే పూర్ణమగు చిదుపాసనమునకు శ్రుతులందుఁ బ్రాధాన్య

మీయఁబడుచున్నది. ముద్రలందుఁ జిన్నుద్ర యెట్లు మహా శక్తివంతమైననో తత్త్వములందును నటలనే చిదన్వయ చిదుపాసనాత్మకమగు శాక్తము మహాశక్తివంతమైనది. విశేషించి అది యద్వైతమగుటవలన శాక్తాద్వైత నామమున విలసిల్లుచున్నది.

(2) ఇట్టిచిచ్ఛక్తి నే శ్రుతులు మహానారాయణీ స్వరూపముగ నుపదేశించుచున్నవి. ఉన్నది మహానారాయణీతత్త్వ మొక్కటియే. అట్టి మహానారాయణీశక్తి స్పందనమువలన మహానారాయణాది విజృంభణము కలుగుచున్నది. అట్టి నారాయణతత్త్వము త్రిపాద్విభూతిమయము. అందుండి ఏకపాద నారాయణ తత్త్వప్రవృత్తి కలుగుచున్నది. అట్టి ప్రవృత్తియే శివాదిక్షీత్యంతభావము. ఈ త్రిపాదైక పాదాఖండవిభూతియే ఆధునిక మేధావులచే Four Dimensional Time-space Continuum అని దర్శించఁబడినది. (శ్రీ) శ్రీయానందనాథుల “అమ్మతో ముచ్చటలు” అను గ్రంథమునందుఁ బ్రథమ పద్యముననే సర్వవిభూతుల సారాంశమును దర్శింపఁబడి ధ్యేయతత్త్వము నిరూపింపఁబడినది. విశేషముల నందుండి గ్రహించగలరు.)

(3) శ్రుతి:-యేషావా, వైష్ణవాః, శాక్తాః శతపదాశ్రయేనైభ్యో నమోనమో భగవతోఽనుమదస్త్యుగృహ్లాన్ || యేషంత్రా - యాచిత్వా - స్తేభ్యో నమస్తాభ్యశ్చోన్నమః | తచ్ఛక్తిరస్యాః ప్రతిష్ఠాపయతి |

సర్వవిద్యలును శాక్తనామాంతరములే. సర్వమంత్రములందును, సర్వవిద్యలందును శక్తియే ప్రతిష్ఠింపఁబడియున్నది. అట్టివానియందు విశేషించియును, సధికారివిభేదము నుండును.

రించియాను, శైవ వైష్ణవ శాక్తములను కేవలము పరిగణించుచున్నది. ప్రస్తుతము సర్వసామాన్యముగా నుచారమందున్న శైవాదులు వేదోక్తములైన క్రమధర్మములు ననుసరించుచున్నపుడే, అవి వైదికములుగా గలుపు.

శ్రుతి:- శ్రుత్యా యదుక్తం పరమార్థమేవ । తత్ సమయో నాత్ర తతః సమస్తం । శ్రుత్యా విరోధో న భవేత్ ప్రమాణం । భవేదసర్థాయ వివా ప్రమాణమ్॥

పారమార్థికమును, దివ్యజ్ఞాన దృగ్గోచరమును నగు తత్త్వమును మాత్రమే శ్రుత్యుపదేశించుచున్నది అట్టి జ్ఞాన దృష్టియం దంతర్బహిర్భావము లఖిలైకభావమై గోచరించుచుండును. అందువలనంద త్వజ్ఞానయందు తత్ స్వరూపపూర్ణ జ్ఞానానుభూతికి శ్రుత్యుక్తములే ప్రమాణములు. తదన్యములు, తత్తత్తత్కర్తృ విజ్ఞానావధి కనుగుణములై యుండును. శ్రుతి పారమార్థికముగ సర్వమునకు నైక్యముఁ బ్రబోధించుచున్నది. ఇది లౌకికవిజ్ఞానమునకుఁ గేవలముఁ భిన్నమైనదనుట మటువరానియంశము.

(4) శ్రుతి:- యైశ్వర్య భావతే రాగో మూఢస్యాధికతాంగతైః ।
తైశ్వర్య భాగైః ప్రాజ్ఞస్య విరాగ ఉపజాయతే॥

ఏ పదార్థదర్శనమువలన నజ్ఞానికి నత్యధిక రాగము జనించుచున్నదియో, ఆ పదార్థదర్శనమువలననే జ్ఞానికి విరాగము జనించుచున్నది. కారణమేమి? దృక్పథములు భిన్నము లగుటయే. అందువలన నొక పదార్థమును విమర్శించునపుడు, విమర్శించువాని దృక్పథము నెఱుంగు టావశ్యకము.

శ్రుతి:- యథా సు నిపుణా సమ్యక్ పరదోషేక్షణే తతః ।
తథా చేన్నిపుణః స్వేధ-కోఽ? నముచ్యేత బంధనాత్ ॥

తెలివిగలవారు ఇతరుల దోషముల నెంచుట కెట్లు సహజముగ గోరుచుందురో, ఇట్లునే తమయందెట్టి దోషములు గలనో ఎంచుకొనుట యందునుఁ దెలివిగలవారగుచో. తప్పక తప్పదారులనూడి ముక్తులగుదురు. విభిన్న దృక్పథములందు విభిన్నావధులకు లోబడి, సర్వమును సత్యమే యను యథార్థము నెఱుంగఁగలరు. అట్టివారిని తిరిషడ్వర్గము లంట నేరవు. వారు ముక్తులుగుట కదాసులభము. పై సత్యములను గ్రహించి సర్వమును సమన్వయించుకొనవలయును.

(5) స్ఫురతి యత్ తతరూప మనుత్తరం |

స్ఫురతి యచ్చ జగన్మయ ముచితే |

ఉభయమేత దనుస్మరతాం |

సతామభయచే వరచే పరచేవతే॥ నమః పరచేవతాయై॥

(కూతిః:- సిద్ధాంతోఽధ్యాత్మ కాస్త్రాం - సర్వాపన్నవ ఏవహి |

నావిద్యా స్తీహ - నోమాయ - కాస్త్రం బ్రహ్మదమక్లమమ్ |

కాంత ఏవ చిదాకాశే - స్వచ్ఛ శమ సమాత్మని |

సమగ్ర శక్తిఖచితే బ్రహ్మేతి కలితాభిధే॥

పూర్ణ తత్వజ్ఞులకు సిద్ధాంతములతో బనిలేదు. అవిద్యా మాయా అని గర్హించుటకు సిమిత్రము వారలకు గనుపించుట లేదు. కాస్త్రమై బ్రహ్మతత్వ మొకటియే తెలియుచున్నది. కాని చిదాకాశమందు, స్వచ్ఛమును, శమసమమును నగు ఆత్మయందు తలయులై, సమగ్రముగు శక్తి బ్రహ్మ తత్వమై భాసించునట్టివారికిమాత్రమే అట్టి పూర్ణస్థి సిద్ధించుచున్నది. అట్టి పూర్ణ దీక్షాపరులగు మహాతత్వజ్ఞుల దృక్పథమందు సర్వమును బ్రహ్మతత్వమే, తదన్యములేదు. వేదాంత తత్వజ్ఞులు విభిన్న సహజ దృక్పథములందు ఏభావమున,

నెఱుంగుచున్నను ఆతత్వమునే దర్శించుచున్నాడు. అది సద సద ఖండతత్వము.

శ్రుతి:- నిరావదోఽపి పానందః సచ్చాసచ్చ బభూవ సః |

తతస్తు సంబభూవాసౌ - యదగిరామప్యగోచరః |

యచ్ఛాన్య వాదినాం శూన్యం బ్రహ్మ బ్రహ్మవిదాంచ యత్ |

విజ్ఞానమాత్రం విజ్ఞానవిదాం యదనులాత్మకం |

పురుషః సాంఖ్య దృష్టీనాం - శూన్యగోయోగ వాదినాం |

కిమిదేవాగమస్థానాం కాలః కాలైకవాదినాం |

యత్ సర్వకాస్త్ర సిద్ధాంతం యత్ సర్వవృద్ధయానగం |

యత్ సర్వం సర్వగంవస్తు యత్ తత్త్వం తదస్మాస్థితిః |

యదను క్తం అనిష్ఠందం దీపకః తేజసానుపి |

స్వానుభూత్యైకమానం యత్ తత్త్వమ్ తదస్మాస్థితిః ||

యదేకం చాప్యనేకం చ సాంజనం చ నిర్గుణం |

యత్ సర్వం చాప్యసర్వంచ యత్ తత్త్వం తదస్మాస్థితిః ||

ఇట్టి స్థితి యందు, స్వానుభూత్యైకమానమై, నిత్య పదార్థమెట్లనుభూతికి వచ్చుచున్నదో అదియే 'సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ' అను శ్రుతికీ గోచరమగు తత్త్వము. అదిస్థితి. అది సగుణనిర్గుణాఖండ భావము.

శ్రుతి:- సగుణ నిర్గుణ స్వరూపం బ్రహ్మ | సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ ||

ఇదియే శాక్తాద్వైతతత్త్వము. ఇదియే నాస్వరూపస్థితి. 'నే నెవరు' అను జిజ్ఞాసయందుఁ గలిగిన అనుభూతి ఇదియే.

(6) విద్యాంగముగ నవిద్యను, నిర్గుణాంగముగ సగుణ మును, ఉపాసించుటవలన నుపాసకు లమృతత్వము నొందు చున్నాడు.

శ్రుతి:- అవిద్యయా మృత్యుం తీర్త్యా | విద్యయాఽమృత ముక్నుతే ||

ఇక నవిద్య యన నేమియో యెఱుంగవలయును. సత్తుర్దశవిద్యలును అవిద్యాస్వరూపములే. విశేషించి సహజ గుణమగు 'ఇచ్ఛ' అవిద్య. ఇచ్ఛామూలముననే సముపాసనాదికార్యములు సాధ్యములు. ధర్మార్థ కామమోక్షములు ఇచ్ఛయింపఁబడుచున్నవి ముముక్షుత్వముం దిచ్ఛగలవారి మోక్షోపేక్షయు నవిద్యయే. అందువలన సర్వమును నవిద్యామూలమున సిద్ధించుచున్నది. ఇచ్ఛాసిద్ధియేగాదా సిద్ధి. ఇచ్ఛయే అవిద్య.

శ్రుతి:- ఇచ్ఛామాత్ర మవిద్యేయం । తన్నాశో మోక్షఃచ్యతే॥

పైశ్రుతి యందలి “నాశః” అనుశబ్దమునకు ‘నిస్సం దము’ అని అర్థము. స్పందాశము లయించుటయేనాశము. సర్వమును సర్వమునకు మూలమగు తత్త్వము ననురోధించు చుండుట స్వాభావికము. సర్వమునునే తత్త్వమునుండి నిర్గత మగుచున్నదో అట్టి తత్త్వమే మాతృతత్త్వము. ఇచ్ఛామూల మునఁ జతుర్విధ పురుషార్థములును నిర్గతము లగుచున్నవి. అందువలన నిచ్ఛాశక్తిని మాతృభావమున నుపాసించుట సర్వోపాసనా లక్ష్యము. నివృత్తి క్రమమునందు సర్వకారణ కారణ మిచ్ఛాశక్తియే. ప్రవృత్తి క్రమమునందును నిచ్ఛా శక్తియే సర్వకారణకారణమనుట శ్రుత్యుక్తము. “మూలాను రోధిచ స్థితం సర్వమ్” అను సూత్రసారాంశమును గ్రహించిన వారి కీ తత్త్వరహస్యము కరతలామలకమువంటిది.

శ్రుతి:- అసదేతదితి జ్ఞాత్వా - మాతృభావం నివేశయ॥

పైశ్రుతియందు మాతృభావమున బ్రహ్మతత్త్వము నుపా శించు రహస్యార్థము గర్భితమై యున్నది. శ్రీ శ్రీయానంద

నాథుల “ఒక్క మహాశక్తిని సూత్రభావమున ముక్తాలంబు సేవించెదన్” అను సద్యభాగి మునకు తత్వార్థమును బోధించ గల ధీశాలురకు పై యంశములు సుస్పష్టములు. వేదాంత ద్రవ్యము మహర్ష్యాదులందఱును సముపాసనము వలననే తత్త్వము నెఱింగిరను సత్యమునను నుపనిషత్తులే ప్రమాణములు. బ్రహ్మనో, విష్ణువునో, శివునో, మహావిష్ణువునో, అధర్వణునో, అన్న పూర్ణయగు విశాలాక్షి దేవినో, లిల్ తది తరులనో, యుపాసించి వేదద్రవ్యము వేదముల నెఱింగిరనుటకు, వేదములకంటె వేరొక ప్రమాణముతో బనిలేదు. ఋభు నిదాఘనకు, దా నెట్లు జ్ఞానానుభూతిం బొందినదియును నెఱింగించుట ఇందులకొక్కయుదాహరణము. కేవల పఠన శ్రవణ దులవలనఁగాక సముపాసనచువలననే జ్ఞానానుభూతి కలుఁగు నను సత్యమెఱుంగఁదగినది.

శ్రుతి:- ఉమాసహాయం పరి మేశ్వరం-ప్రభం త్రిగాచనం |

నీకంతం ప్రకాంతం ధ్యాత్వా మనిర్దచ్చతి భూతయోనిమ్ ||

సమస్తసాక్షిం తమసః పరస్తాత్ ||

పై శ్రుతివలన సముపాసనాదుల స్త్రాముఖ్యము తెలియుచున్నది. సముపాసనాఫలము “గచ్ఛతి భూతయోనిమ్” అనియును, భూతయోనిపదార్థము “సమస్తసాక్షిం తమసః పరస్తాత్” అనియును బోధింపఁబడినవి. “తమసః పరస్తాత్” అనునది సర్వస్వరూపమగు దివ్యచైతన్యజ్యోతిని దర్శించుచున్నది.

శ్రుతి:- సర్వేషాం జ్యోతిషాం జ్యోతిః - తమసః పర ఉచ్యతే |

యదేక మవ్యక్త మనంత రూపం-విశ్వం పుతాణా తమసః పరస్తాత్
తదేవ ఋతం - తదు సత్యమాహుః | తదేవ సత్యం - తదేవ బ్రహ్మ ||

అట్టి శ్రేణిఃపుంజాశృతియే శేవ్యాశృతి. ఆ తత్త్వమే శ్రీ మాతృతత్వము. అట్టి తత్త్వము దైత్యము నొందుటకు సాధనము శ్రీనిద్యోపాసనము. శ్రీ విద్యోపాసనాసిద్ధి నిష్కాములకే కలుగును. శ్రుతి:- “నిష్కామానామేవ శ్రీవిద్యా సిద్ధిః । స కదాపి సకామానా మితి॥”

“యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” అను శ్రుతికి లక్ష్యము శ్రీమాతృతత్వమేయనుట పూర్వగ్రంథమున నిరూపింపఁబడినది. అదియే అవ్యక్తపురాణ విశ్వరూపము. ఆ జ్యోతియే శ్రీ నారాయణీ, భువనేశ్వరీ, జేవీ తత్త్వత్రయా త్మికమై శ్రీమాత్పూర్ణరూపమున శ్రీమత్ త్రిపురసుందరియై, సుందరీశబద్ధవాచ్యయై భాసించుచున్నది.

“సర్వమంగళ మాంగళ్యే । శివే సర్వాంగసాధకే”

శరణ్యే శ్ర్యంబకే ! దేవి ! నారాయణీ నమోఽస్తుతే॥”

(7) కావున సగుణోపాసనమువలనఁ దత్ఫలమగు నిర్గుణతత్త్వము దర్శింపఁబడుచున్నది. అదియే పొందఁబడుచున్నది. నిర్గుణమనఁగ, గుణము లేందుండి జనించుచున్నవో, ఎందు లయించుచున్నవో అట్టి శ్రీమాతృతత్త్వ మని అర్థము. త్రివిధ శబ్దభేదముల నెఱింగినవా రిందలి సత్యమును గుర్తింపఁగలరు. అందువలన నుపాసనమనఁగ సగుణోపాసన మనియే సిద్ధించుచున్నది. ఉపాసనము పూర్ణఫలప్రదమైనప్పుడు సగుణ నిర్గుణ భేదము లయింపగా అది సగుణ నిర్గుణఖండాత్మోపాసన మగుచున్నది.

(8) శ్రుతులందు పురుషశబ్దము సందర్భానుసారముగ సాధకజిజ్ఞాసువు నుద్దేశించియును, తదభిసమునుఁ దచోబ

వాచ్యమును నగు బ్రహ్మతత్త్వము నుద్దేశించియును బ్రయోగింపఁబడియున్నది. 'పురుషః' అనినంతిమోత్రతమనఁ దత్త్వజిజ్ఞాసులుందు పుంలింగతత్త్వమొకటియే లక్షితుమగుచును, తత్ పదార్థ తత్త్వం పదార్థము లభిన్నములగుటవలన, జిజ్ఞాసువును లక్షించుచును, బ్రహ్మపదార్థమును లక్షించుచును, సందర్భానుసారముగఁ బురుష శబ్దము ప్రయుక్తమగుచున్నది. 'పురుషః' అను శబ్దము విశేషించి కొన్నియెడల "అహం బ్రహ్మాస్మి" అను మహిమంప్రసిద్ధిం బొందిన జీవన్ముక్తుఁడగు పూర్ణుని లక్షించియును బ్రయోగింపఁబడుచున్నది. ఇవి ముఖ్యముగ గమనార్హములగు సంశయములు. 'పురుషః' అనఁగ సామాన్యశబ్దార్థము బాహ్యత్వ యని యెఱుంగవలయును. బాహ్యత్వ, అంతరాత్వ, పరమాత్వ యని మూడువిధములుగ విభిన్నవధులందు ఆత్మస్వరూపము వేదములందెఱుంగఁబడుచున్నది. అందు బాహ్యత్వభావమునకుఁ బర్యాయపదముగఁ బురుష శబ్దము సామాన్యముగఁ బ్రయుక్తమగుచున్నది. సాంఖ్యతత్త్వమునందు పురుషశబ్దార్థము, అస్మత్ ప్రత్యయగోచరమగునట్టి అర్థమే. సర్వతత్త్వైక్యమును బ్రబోధించునదియే వైదిక శబ్దశాస్త్రమనునది గ్రహించవలసిన ముఖ్యాంశము.

(2) సర్వోపాస్య దేవతలును సాధకుని శరీరమునందే షూక్ష్మబీజరూపమున నున్నారు. బీజరూపమున నున్న యట్టి తత్త్వమును బ్రవృద్ధమొనరించి, తాదాత్మ్యమునొందుటకు చేయవలసిన యుపాసనాదికమునందు ముఖ్యములగు అగునులు జేపామునందున్నవి. శ్రీతత్త్వమును దర్శించుటకు సాధనము

లగునట్టి అగ్నులు మూడును దేహమందుండుట వలన దేహమునకు శరీరమను సంజ్ఞ కలిగినది.

శ్రుతి:- శరీరమితి కస్మాత్ || సాక్షాదగ్నయో హ్యత్ర క్రియంతే |

జ్ఞానాగ్ని ర్దర్శనాగ్నిః కోస్థాగ్నిరితి ||

అట్టి శరీరమునందు 'నేను' - 'అహమ్' - అనునది యొకటి యున్నది. దేహాంతర్గత సర్వబీజ సమాహారమగు నట్టిదియే 'అహమ్' అను తత్త్వము అది యెట్టిదనగ—

శ్రుతి:- అహమ్ బ్రహ్మస్వరూపిణీ, మత్తః ప్రకృతి పురుషత్వకంజగత్ ||

అస్మచ్ఛబ్దవాచ్యమగు ఆత్మస్వరూపమే ఆతత్త్వము. ఆతత్త్వమే దేవి. మహాచైతన్య స్వరూపిణీయగు శ్రీమాతయే ఆత్మస్వరూపము. అట్టి ఆత్మతత్త్వము తన్నుదానభివ్యక్తమొనరించు కొనుచున్నది. అది స్వాభావికము. మొదటఁ బ్రకృతిగను, బిదపఁబురుషతత్త్వముగను గ్రమాభివ్యక్తమైనది అందు ప్రకృతి తద్ధర్మము. పురుషభావము తద్ధర్మి. ధర్మము సూక్ష్మాంతరంగము. ధర్మి స్థూలమగు బహిరంగము. అను క్రమమునఁ బ్రకృతివలనఁ బురుషభావము జనించుచున్నటులఁ దెలియనగుచున్నది. పురుషభావమనగ నిచట వస్తుభావము. అదియే పదార్థావరణభూతమగునట్టిది. అట్టి పదార్థావరణ భూతమగు బహిరంగభావమును సామాన్యదృక్కులచే జూచు వారు ఉపాసనాదులఁ జేయవలయును. ఉపాసనాబలమున నుపాసకునకుఁ దదంతర్గత చైతన్యదర్శనముగలుగును. ప్రథమమున నుపాసకుఁ డొకవస్తువును జూచును. ఉపాసించి దాని తత్త్వము తెలుంగగ నది చైతన్యమాత్రమని యెఱుంగ గలుగును. పరిణామ ధర్మవశమునఁ జైతన్యమే విభిన్న వస్తు భావములఁ గనుపట్టుచున్నది. పరిణామము స్వాభావికమైనది.

కావునఁ జైతన్యమే వస్తువు. వస్తువే చైతన్యము. దీనిని అధునిక శాస్త్రవేత్తలలో సగ్రగణ్యుడగు Dr. Einstein గారు “Concentrated energy is matter” అన్నారు.

మహాబిడేకైవేహస్తి మహాసత్తేతి చోచ్యతే
నిష్కలంకా సమా కుడా నిరహంకారరూపిణీ,
స కృద్విభాతా విమలా నిత్యోదయవతీ సమా
సా బ్రహ్మ పరమాత్మేతి నామభిః పరిగీయతే॥

అట్టి శ్రీతత్త్వము నుపాసించుటకుఁగల మహామంత్రములలో శ్రుతులు రెండింటిని ముఖ్యాతి ముఖ్యములుగ నుపదేశించు చున్నవి. అవి (1) ప్రణవము (2) హృల్లేఖ.

ప్రణవము

శ్రుతిః :- ఓమిత్యేకాక్షరం బ్రహ్మ.

శ్రుతిః :- ఓమిత్యే తదక్షరం పరం బ్రహ్మ.

ప్రణవము బ్రహ్మతత్త్వ దర్శనమందును, తత్ సాయుజ్య ప్రాప్తియందును వినియోజ్యము.

శ్రుతిః :- చైతన్యమాత్ర మోంకారమ్.

ప్రణవము కేవలము చైతన్యమాత్ర మైనది. ఇంద్రుని విధములగు శ్రమభేదములుగలవు. వానియందు అష్టమముశక్తి.

శ్రుతిః:-స చాష్టథా భిద్యతే । అకారోకారమకారార్థ మాత్రా నాదబిందుకలా శక్తిశ్చేతి॥

అనుక్రమమున నుపాసకుడా శక్తిభావమునం దైక్య మగుటయే ప్రణవోపాసనము వలనఁగలుగు సాయుజ్యముక్తి.

అష్టమరసమగు ఓంకారము అష్టమమగు శక్తియందు లయించుటచేతను, శక్తిభావమందు లయించుటే ప్రణవోపాసనమునందలి సాయుజ్యముక్తి తత్వమగుటచేతను అది శాక్తమై భాసించుచున్నది. దానినే సర్వము ననుభాసించుచున్నది. ఓంకారమునందలి శక్తివిభాగము, ఉపాసకుని దేహమునందు ద్వాదశాంతమున నున్నది. అంతిమమగు శక్తియందు లయించినపుడు పునరావృత్తిరాహిత్యము కలుగుచున్నది.

శ్రుతి:- హ్రస్వోదహతి హపాని - దీర్ఘో మోక్షప్రదాయకః॥

శ్రుతి:- నానాగ్రే చిత్తసంయమాద్ ఇంద్రలోకజ్ఞానమ్॥

ఇత్యాద్యనేకశ్రుతులవలనఁ బ్రణవోపాసనావిశేషములును, విశేషించి ముప్పదితొమ్మిదివిధములగు సంయమమార్గములును దత్తత్సిద్ధులునుఁ దెలియుచున్నవి. ప్రణవోపాసనాపూర్ణసిద్ధింబొందిన సాధకుఁడు, అ శబ్దమునందు లయించును. అ శబ్దమనఁగా శబ్దసూక్ష్మభావము. అది యమృతత్వము.

శ్రుతి:- ద్వేనావ బ్రహ్మణీ అభిధ్యేయే - బహ్మశ్చ శబ్దశ్చ । అథ శబ్దేనై వాశబ్దమావిష్క్రియతే । అథ తత్ర ఓమితి శబ్దోఽనేనోర్ధ్వముత్క్రాంతోఽశబ్దేనిధనమేతి । అథా హైపాగతి రేతదమృత మేతత్ సాయుజ్యత్వం నిర్మతత్వం తథాచేతి॥

హృల్లేఖ

శ్రుతులు హృల్లేఖకునుఁ బ్రణవమునకును దుల్యమగు బ్రాధాన్యము నొసంగుచున్నవి. ప్రణవహృల్లేఖలు సర్వవిధములందును సామ్యమునందియున్నవి. హృల్లేఖయే ప్రణవహృల్లేఖ.

శ్రుతి:- వియదీకార సంయుక్త పీఠిహాత్ర ననున్వి తాం।
అశ్లేదులసితం దేవ్యా బీజం సర్వాన సాధకం।
ఏవమేకాక్షరం మంత్రం యతః శుద్ధచేతసః।
ధ్యాయన్తి పరమానందమయాః జ్ఞానాంబురాశయః॥

శ్రుతి:- య ఏతాం మాయాంశక్తిం వేద స పాస్మా
నంతరతి- సోఽమృతత్వంచ గచ్ఛతి-మహతీం శ్రీయమశ్నుతే
మీమాంసంతే బ్రహ్మవాదినో హ్రస్వావా, దీర్ఘవా, ప్లుతా
వేతి। యదిహ్రస్వా భవతి సర్వం పాస్మానందహతి - అమృత
త్వంచ గచ్ఛతి। యదిదీర్ఘభవతి మహతీంశ్రీయ మాపు
యాత్-అమృతత్వంచ గచ్ఛతి। యదిప్లుతా భవతి జ్ఞానవాక్
భవతి - అమృతత్వంచ గచ్ఛతి॥... ..

అకాశం బీజం విద్యాత్-తదేతద్ ఋషిణోక్తం నిదర్శ
నమ్-హగ్ంసః శుచిషద్-వసురంభిత్తునద్-హోతావేదిషద్
అశిధిద్దరోణసత్-నృషద్మనసద్-ఋతసద్ వ్యోమసద్ ఆజ్ఞా
గోజాఋతజా అద్రిజా ఋతం బృహత్ య ఏనం వేద॥

ఈవిధముగ హంస భావము హృల్లేఖగ నుపదేశింపఁ
బడుచున్నది. ఈ ఏకాక్షర మహామంత్రము సర్వార్థసిద్ధిదము.
హంసమంత్రమును బ్రణవమును నభేదము నొందియున్నవి.

శ్రుతి:- హంసప్రణవయోరభేదః॥

ఇట్లు ప్రణవ హృదయమై, తాదాత్మ్యము నందియున్న
హృల్లేఖ శ్రీవిద్యయం దుత్తమాంగమై భాసించుచున్నది.
హృల్లేఖాసంపుటీ కరణమువలన శ్రుత్యుక్తమగు పంచదశికి
సిద్ధికలుగుచున్నది. పంచదశి శ్రీశంకరాచార్యాది జగద్గురువు
లుపాసించినట్టిది. విశేషించి శ్రీవిద్యారణ్యమునీంద్రులు
హృల్లేఖోపాసనము వలన ముక్తులైరి.

హ్రీం హ్రీమితి ప్రతిదినం జపతాం తపాఖ్యాం |
 కింనామ దుర్లభ మిహ త్రిపుణ్ణిహసి || అనియును,
 హ్రీంకారమేవ తపనామ తదేవ రూపమ్ || అనియును

“యాం జ్ఞాత్వా సకలమపాస్య కర్మబంధం |
 తద్విష్ణోః పదం పరమం ప్రయాతిలోకః ||” అనియును,

శ్రీ జగద్గురువులు హృల్లేఖోపాసనా ప్రాశస్త్యము నుప
 దేశించియున్నారు. శ్రీమచ్ఛంకరాచార్యులు, త్రిమూర్తులకు
 పరంజ్యోతి వచనములుగ నిట్లుపదేశించియున్నారు.

“యయాశస్తమోవాపి - అభయా నోప తభ్యతే |
 పుం నపుంశశ యోస్తుల్యా - లిప్యంగనాను విశిష్యతే ||

ప్రధానమితి యామామః - యశక్తి రితి కథ్యతే |

సాహం-యూయం-తత్తైవాస్యద్ యద్వేద్యం తత్తు సా స్మృతా ||

మీరును, నేనును, సర్వమును ఆమహాశక్తియే. సర్వ
 మును ఆ దేవియే. ఈ దేవీతత్వమునే శ్రీ భువనేశ్వరి యని
 యును, శ్రీ నారాయణి యనియును నందురు. బీజముగ నారా
 యణియును, శక్తిగ భువనేశ్వరియును, కీలకముగ దేవియును
 నై హృల్లేఖాఖండభావ మొప్పుచున్నది సంపూర్ణ శాక్తా
 ద్వైత జిజ్ఞాసను రానున్న “ఈశావాస్యోపనిషద్ వ్యాఖ్య”
 యందుఁ జూడగలరు. రానున్న వ్యాఖ్యయును శ్రీ గురు
 కైంకర్యమునందే వినియోగము గానున్నది.

(11) మహత్తరమగు శాక్తమంత్రాగమ జిజ్ఞాసను
 శ్రీమద్ గౌడపాదాచార్య మునీంద్రులు శక్తిమీమాంసా
 సూత్రరూపమున రచించి నాధికలోకమునకు మహోపకారము
 గావించిరి.

“అథ శాక్త మంత్రాగమ జిజ్ఞాసా॥
 ఆత్మైవాఖిడాకారః॥
 చైతన్యస్వరూపా చిచ్ఛక్తిః॥
 సైవేయ మనామూ ఖ్యా శ్రీవిద్యా॥
 తత్త్వప్రయేణ సా వివిధా॥
 కోణపత్ర సముచ్ఛయం చక్రమ్॥
 గగనప్రభావద్ వసుకోణ వసుపత్ర స్వరధరణీ
 భువనేశీ సదనమ్॥”

ఇత్యాదీనూత్రములు శాక్తమంత్రోపాసనామార్గదర్శకములు.

(12) ఈ యుపాస్యదేవతా రూపాదులు తత్త్వజ్ఞులకు మాత్రమే బోధపడగలవు.

శ్రుతి:- చిదిహా పీతి - చిన్మాత్రమిదం - చిన్మయమేవచ ।
 చిత్ త్వం - చిదహం - ఏతేచ లోకాః చిదితి భావయ ॥

శ్రుతి:- చిన్మయస్యా ద్వితీయస్య - నిష్కలస్యా శరీరిణః ।
 ఉపాసకానాం కార్యార్థం - బ్రహ్మణో రూపకల్పనా ॥
 రూపస్థానాం దేవతానాం - పుంస్త్ర్యుంగాది కల్పనా॥
 ద్వి - చత్వారి - షడ్ - అష్టైర్నానాం - దశ - ద్వాదశ - షోడశ ।
 అష్టదశామీ కథితా మాస్తాః - శంఖాది భిర్యతాః ।
 సహస్రార్చస్తథా తానాం వర్ణనాహన కల్పనా ॥
 శక్తి నేనా కల్పనా చ బ్రహ్మజ్యేషంహి పంచథా ।
 కల్పితస్య శరీరస్య తస్య నేనాది కల్పనా ॥

బ్రహ్మదీనాం వాచకోఽయం మన్తోఽన్యథాది సంజ్ఞకః ।
 జప్తవ్యోమంత్రినా - నైవం వినా దేవః ప్రసీదతి ॥

క్రియా కర్మేతి కర్తృజామర్థం మంత్రో వదత్యథ ।
 మనసాత్ త్రాణనాన్మంత్రః - శర్వవాచ్యస్య వాచకః॥

సోభయస్యాస్య దేవస్య - విగ్రహో యంత్ర కల్పనా ।

వినా యంత్రేణ చేత్ పూజా - దేవతా న ప్రసేదతి ॥

పై శ్రుతియందు 'కల్పనా' అనుశబ్దార్థము నెఱుంగుట త్యావశ్యకము, స్వాభావికమగు ప్రకృతివివర్తనమే కల్పన.

శ్రుతిః- కల్పనా - సర్వభూతానాం బ్రహ్మాదీనాం నిత్యేషతః ।

కాలశబ్దేన నిర్దిష్టం హ్యఖండానంద మద్యయమ్ ॥

ఈ కాలశబ్దార్థమునే ఆధునిక శాస్త్రజ్ఞులు Time-Space లోని Time అను అఖండవిభాగముగ నెఱుంగుచున్నారు. Time creates its events. Time is an order of events. ఆధునికులు దృశ్యప్రపంచమునందలి బహిరంగ రూపమునే Four Dimensional Time - Space Continuum గా నెఱుంగుచున్నారు. ఆత్మశక్తి సంపన్నులగు మహర్షులు,

Eight Dimensional Evolution 8

Ten Dimensional Involution 10

Eighteen Dimensional Spiritual Existence 18

అనువానినిగూడ దివ్యశక్తివలన దర్శించిరి. అట్టి తత్త్వములే శ్రీ దేవీ స్వరూపాంతర్గత మహాలక్ష్మీ - మహాకాలీ - మహాసరస్వతీ స్వరూపములు. ఆయా స్వరూపములందలి ఆయుధ విశేషములు సాంకేతిక గణితచిహ్నములు. విశేషించి అవియే సర్వమునకు నాధారమగు మహాబీజములు. అట్టి శ్రీమహాశక్తియొక్క సర్వభావమును మహాశక్తులగు శ్రీ గురువుల వలన సధికారులెఱింగి ముక్తులై సర్వస్వరూపముగ బ్రహ్మభావము నొందుదురుగాత.

శ్రుతి:- అంతర్లక్ష్య జలజ్యోతిః స్వరూపం భవతి ।
పరమగురూపదేశేన సహస్రారే - జలజ్యోతిర్వా - బుద్ధిగుహ
నిహిత జ్యోతిర్వా - షోడశాంతస్థ తురీయ చైతన్యం నా -
అంతర్లక్ష్యం భవతి॥ తద్దర్శనం - సదా - ఆచార్యమూలమ్॥

శ్రుతి:- దేవీప్యేకాగ్ర ఆసీత్ । పైవ జగదంశ మస్మ
జత్ ॥ తస్యావీవ బ్రహ్మ అజీజనత్ । విష్ణురజీజనత్ । రుద్రోఽజీ
జనత్ ॥ సర్వంశాక్త మజీజనత్ । యదస్మి సన్మాత్రమ్ । యద్వి
భాతి చిన్మాత్రం । యత్ ప్రియమానందం । తదేదత్ సర్వా
కారా మహాత్రిపురసుందరీ॥

శ్రుతి:- ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ॥ అహం బ్రహ్మస్మి॥ తత్
త్వమసి॥ అయమాత్మాబ్రహ్మ॥

శ్రుతి:- ఆత్మనేఽస్తు నమో - మహ్య మవిచ్ఛిన్న
చిదాత్మనే॥

ఇతి శ్రీమన్నారాయణీ స్తోత్రః
శ్రీ పరానంద నాథః.

ఓం హ్రీం నమః.



పి బి స్ట్ర
వాష్కర్యనుభావం



త ర స్ట్ర
భవసాగరమ్

ఆధ్యాత్మిక సాధక లోకమునకు అపూర్వావకాశము
శ్రీకాకుళవాసి, శ్రీ శ్రీయానందనాథులు
శ్రీ ఈశ్వర సత్యనారాయణశర్మగారి రచనలు
సిద్ధముగ నున్నవి :

- | | |
|--------------------------------|--------|
| 1. సాందర్యలహరి. | 0-12-0 |
| 2. శ్రీ సత్యనారాయణశర్మ సాధనము | 1- 8-0 |
| 3. శ్రీ దేవీసూక్త పరమార్థము | 0-12-0 |
| 4. భీమేశ్వర నుతి | 0- 8-0 |
| 5. దేవపూజా రహస్యము | 1-12-0 |
| 6. కాస్త్రసాధన (తయారగుచున్నది) | |

రా బో వు న వి :

1. అమృతో ముచ్చటలు 1, 2 భా. (ఈంకారిణీసమీక్షాసహితము)
2. శ్రీ సిద్ధాంత కళామణి వివరణ (వీరశైవ గ్రంథరాజము)
3. శ్రీ విద్యాంధ్రభాష్యము
4. సప్తకతీ (చండిపాఠ) తత్త్వసారము
5. సప్తకతీ (చండిపాఠ) విపులాధ్యాత్మికా వివరణము
6. యద్యోగిశ్చర శతకము
7. హింకార శతకము.

ప్రతు ల కు :

సాధన గ్రంథ మండలి, తెనాలి.

